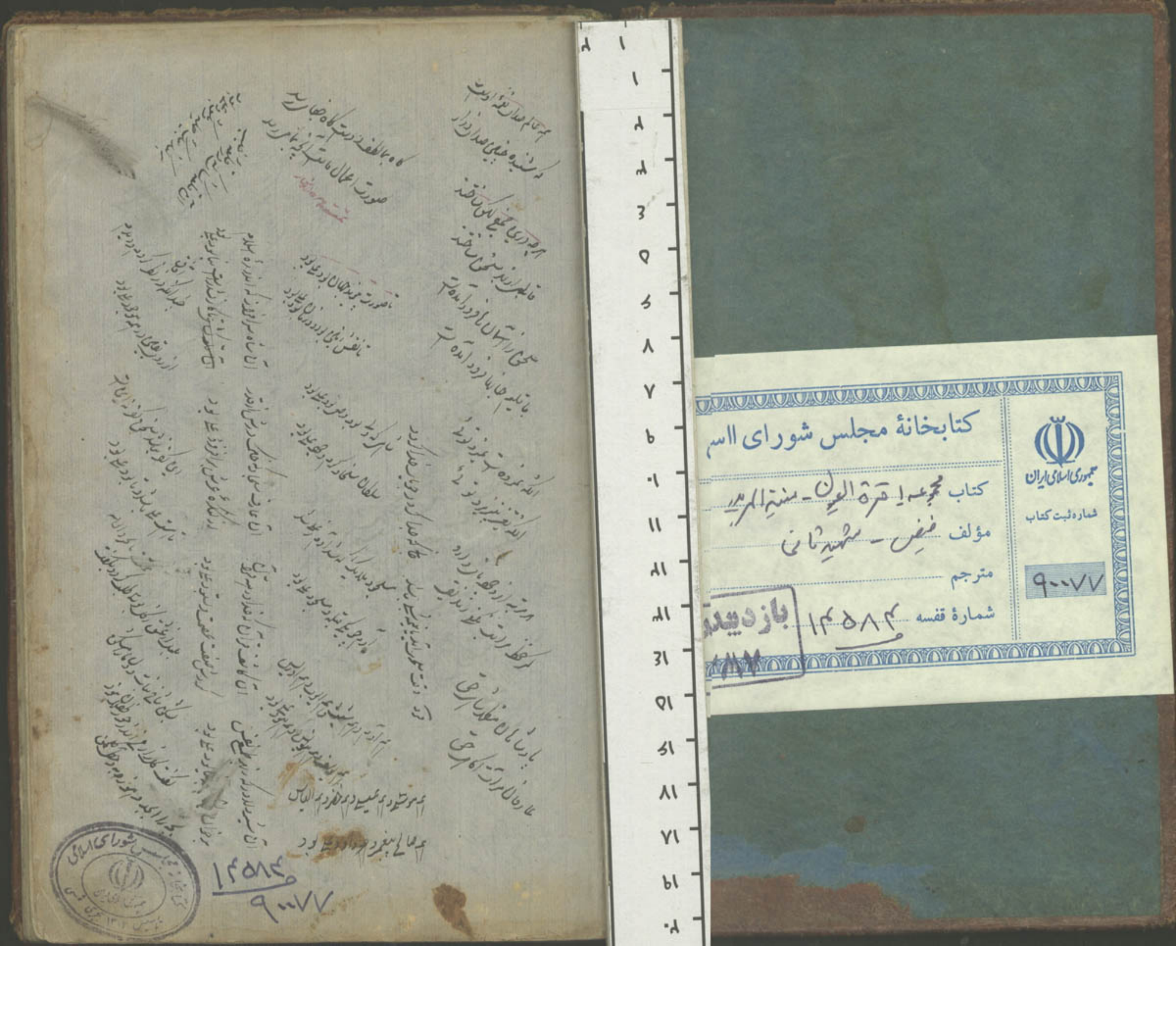
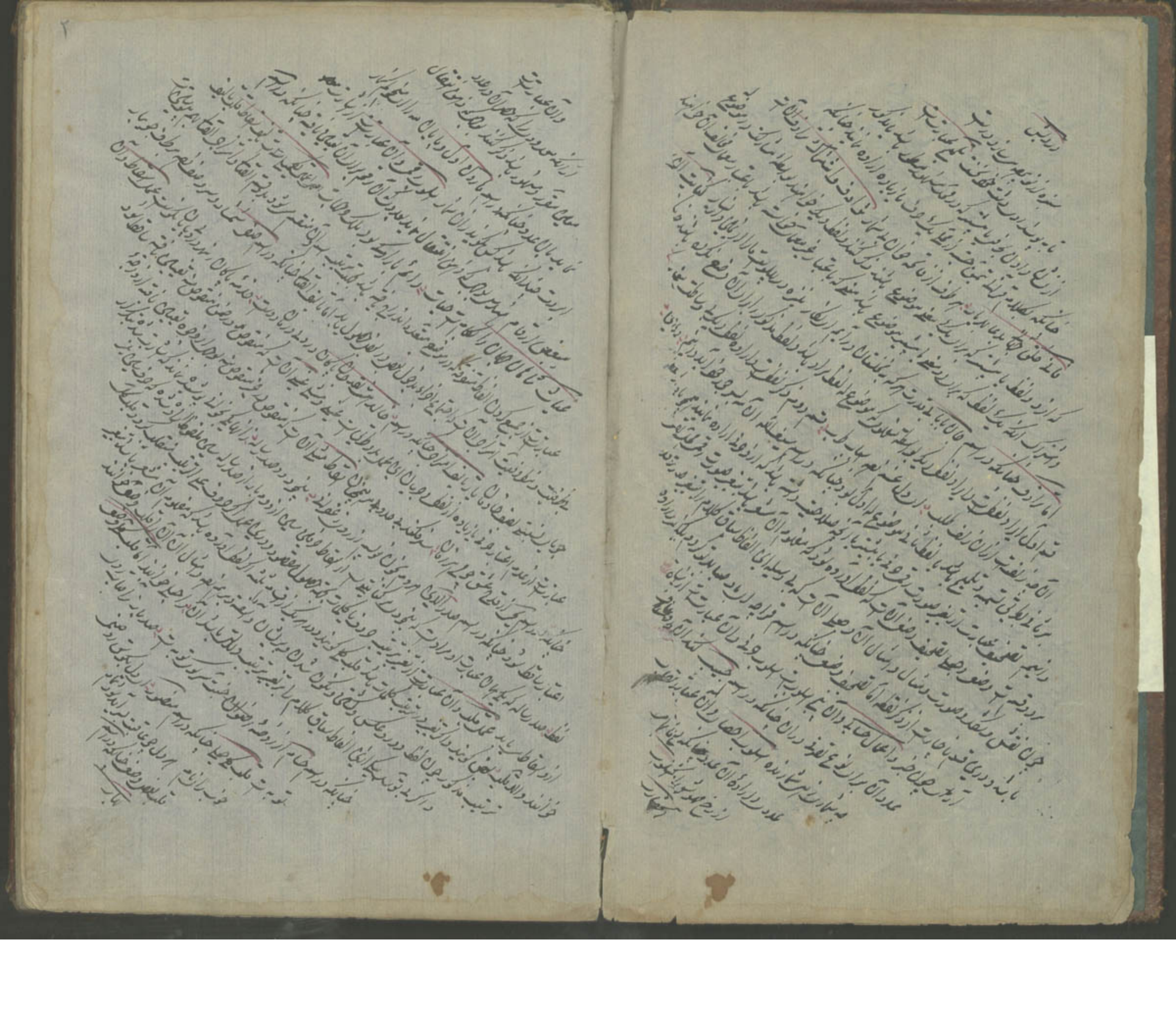


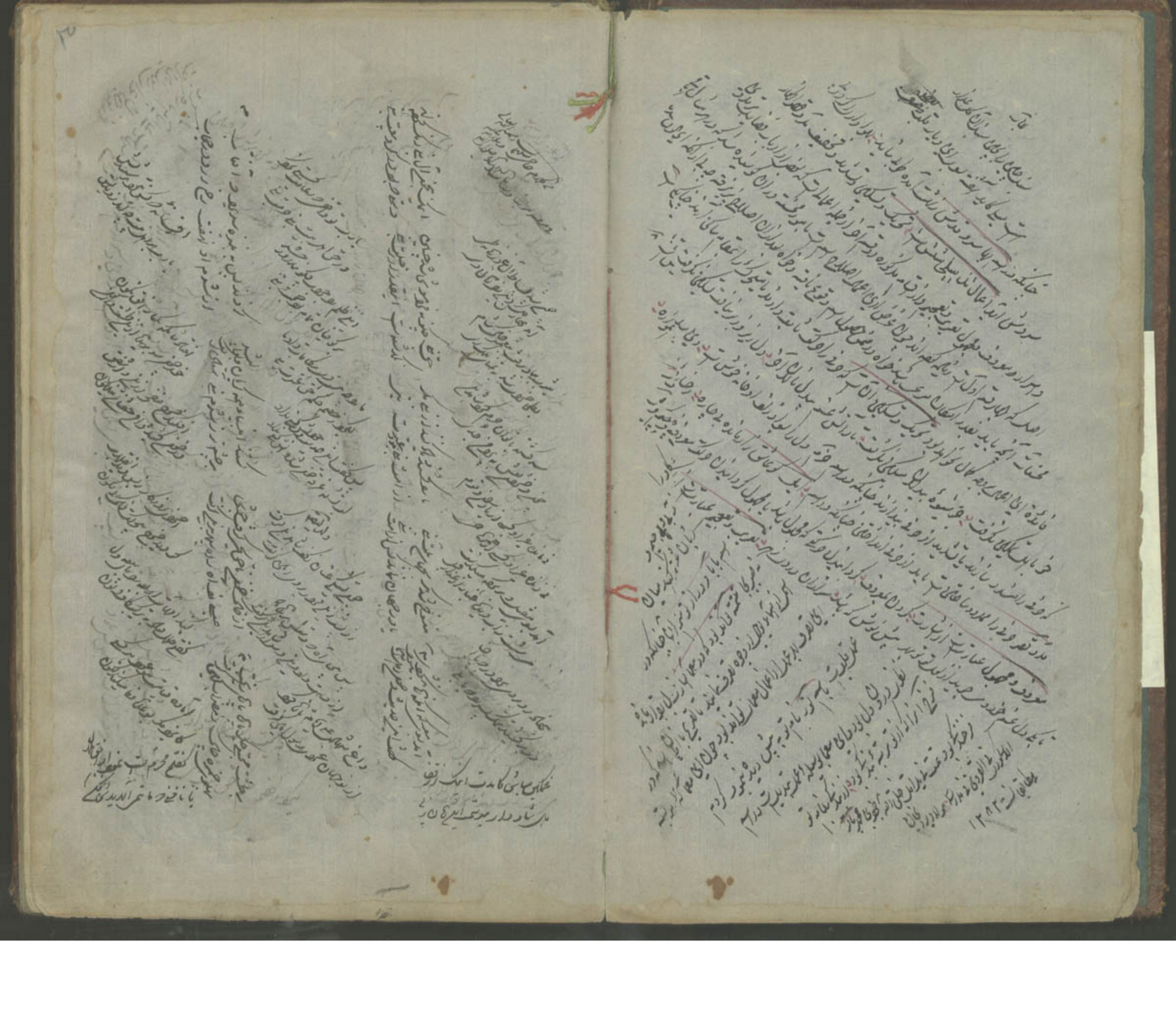

کتابخانهٔ مجلس شورای اس
جمهوری اسلامی ایران
شماره ثبت کتاب
۹۰۰۷۷
کتاب مجموعه: قرة العیون - منیة المرید
مؤلف فیض - شهید ثانی
مترجم
شمارهٔ قفسه ۱۴۵۸۴
بازدید
۱۴۵۸۴
۹۰۰۷۷

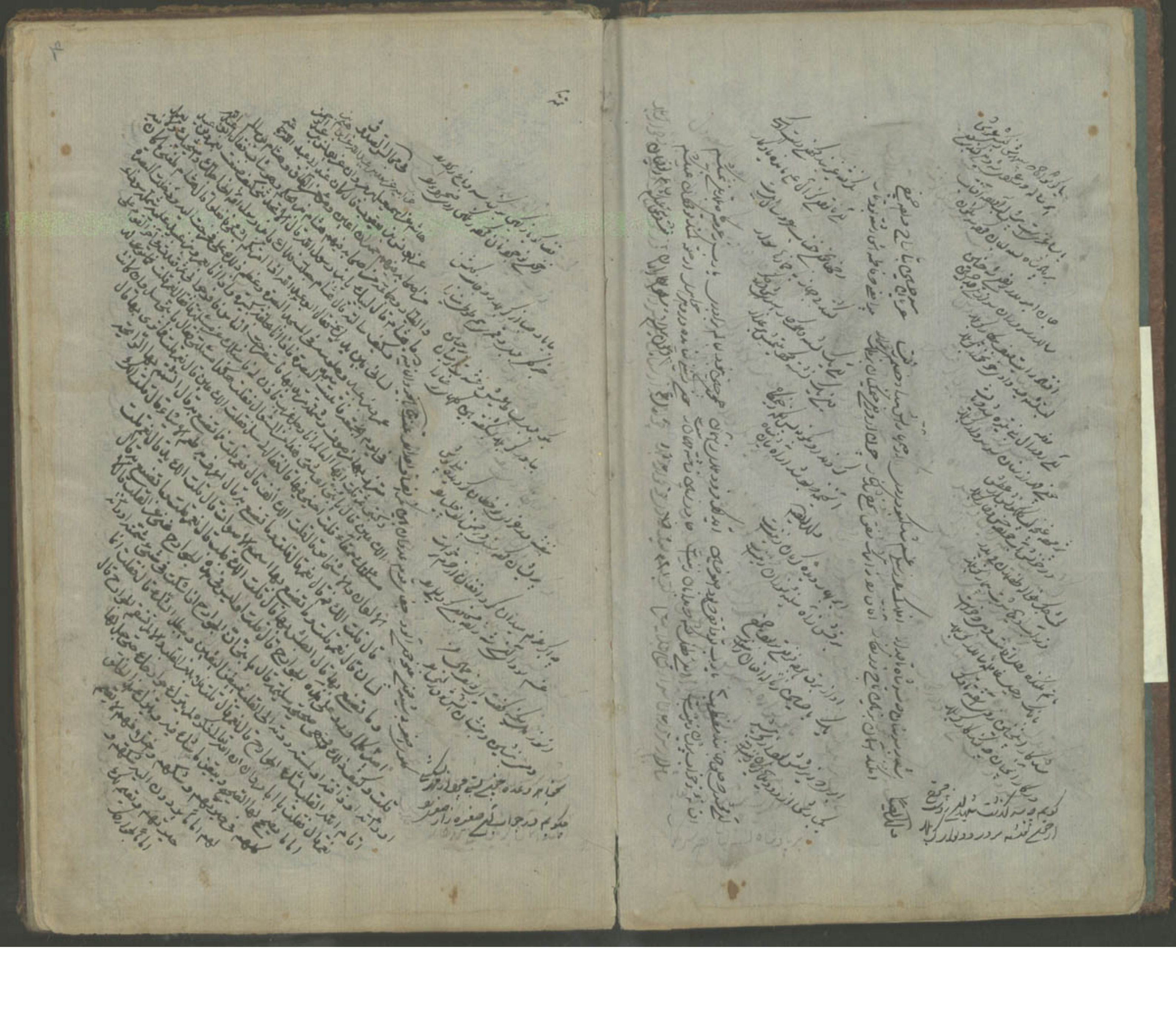

کتابخانهٔ مجلس شورای اسل
جمهوری اسلامی ایران
کتاب مجموعه: قرة العین - منیة المرید
مؤلف فیض - شهید ثانی
مترجم
شمارهٔ قفسه ۱۴۵۸۴
شمارهٔ ثبت کتاب
۹۰۰۷۷
بازدید

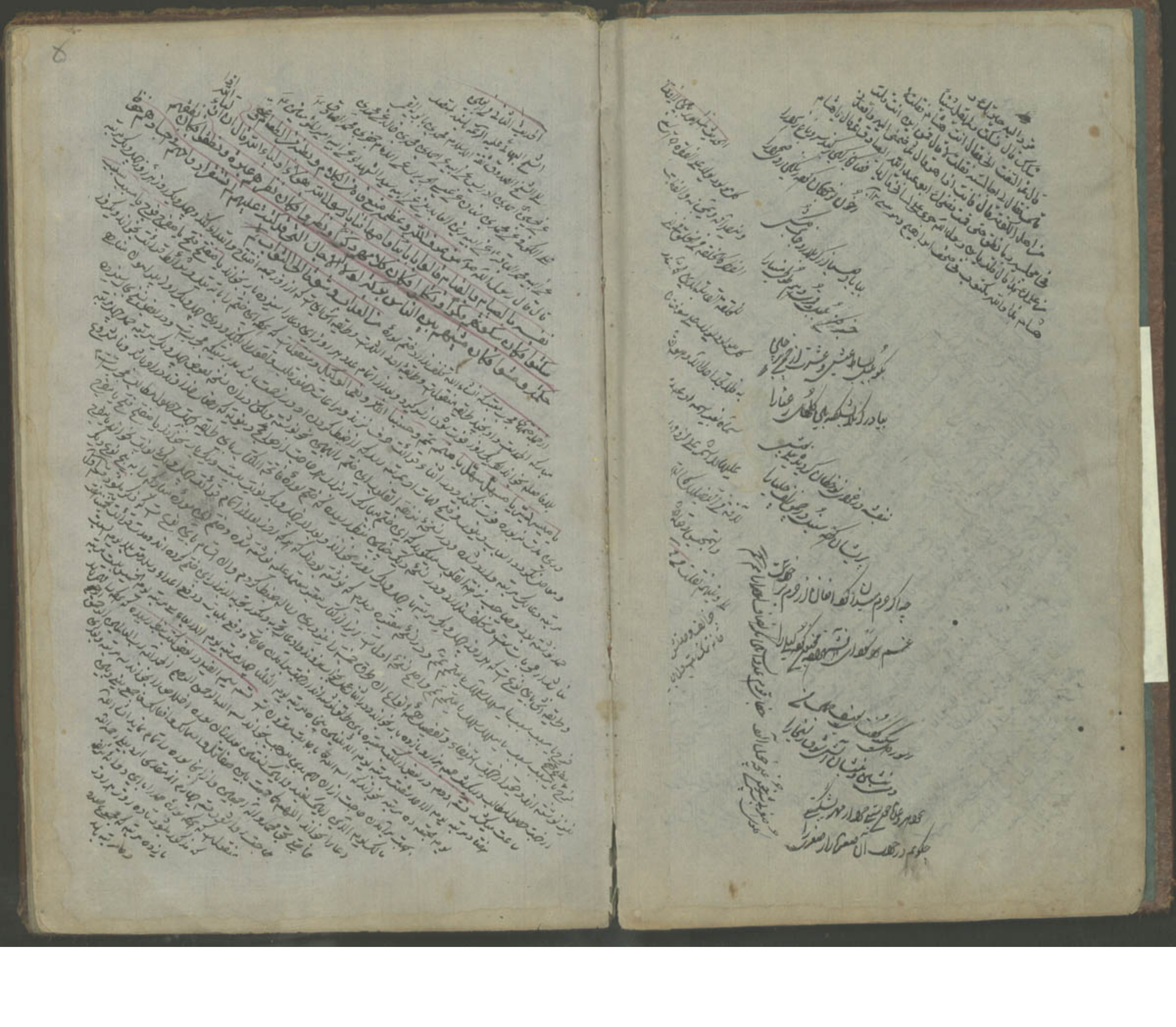

جمهوری اسلامی ایران
کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
شماره ثبت کتاب
۹۰۰۷۷
کتاب مجموعه: قرة العیون - منیة المرید
مؤلف فیض - شهید ثانی
مترجم
شمارهٔ قفسه ۱۴۵۸۴
بازدید شد
۱۳۸۷
۱۴۵۸۴
۹۰۰۷۷

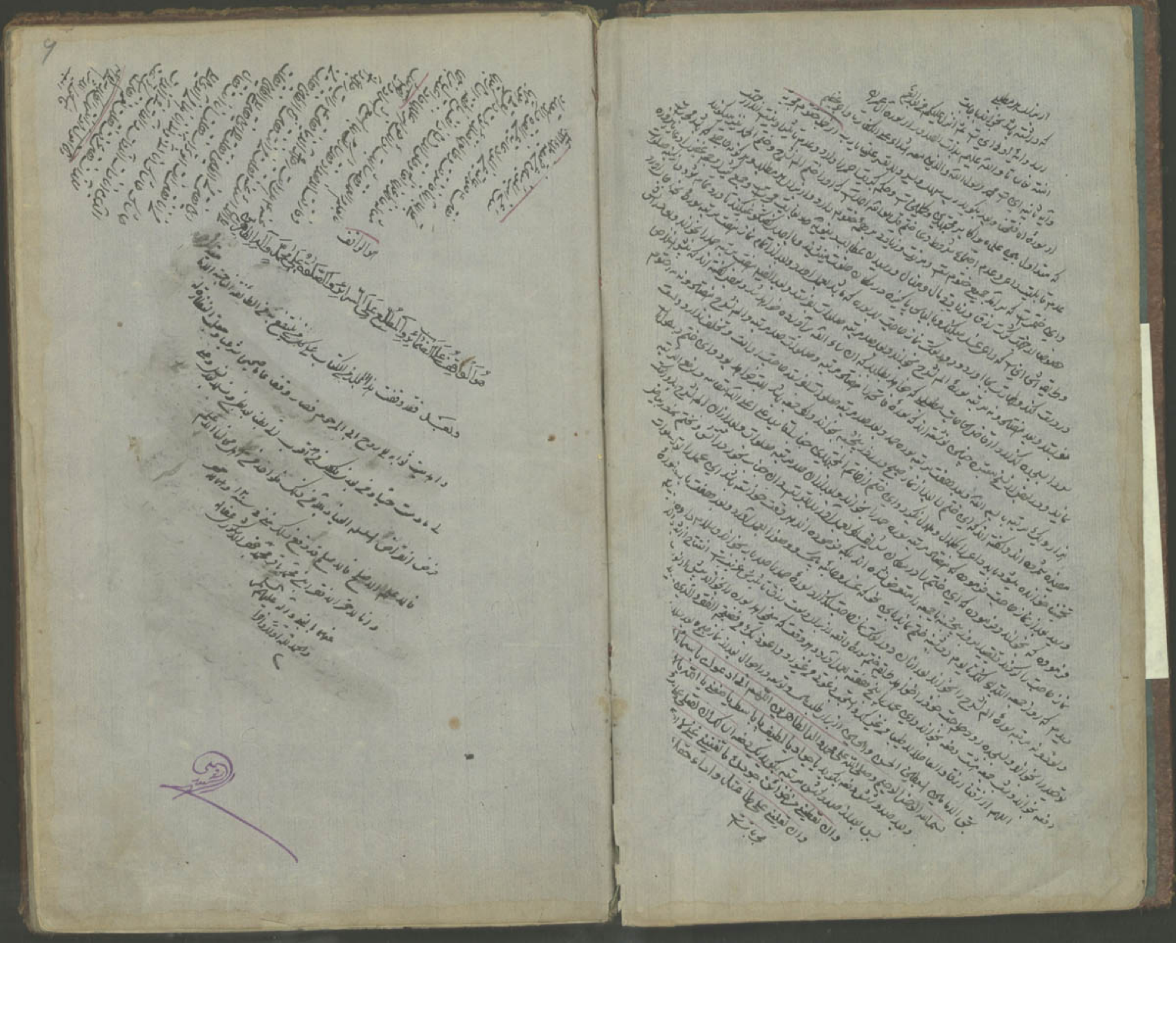


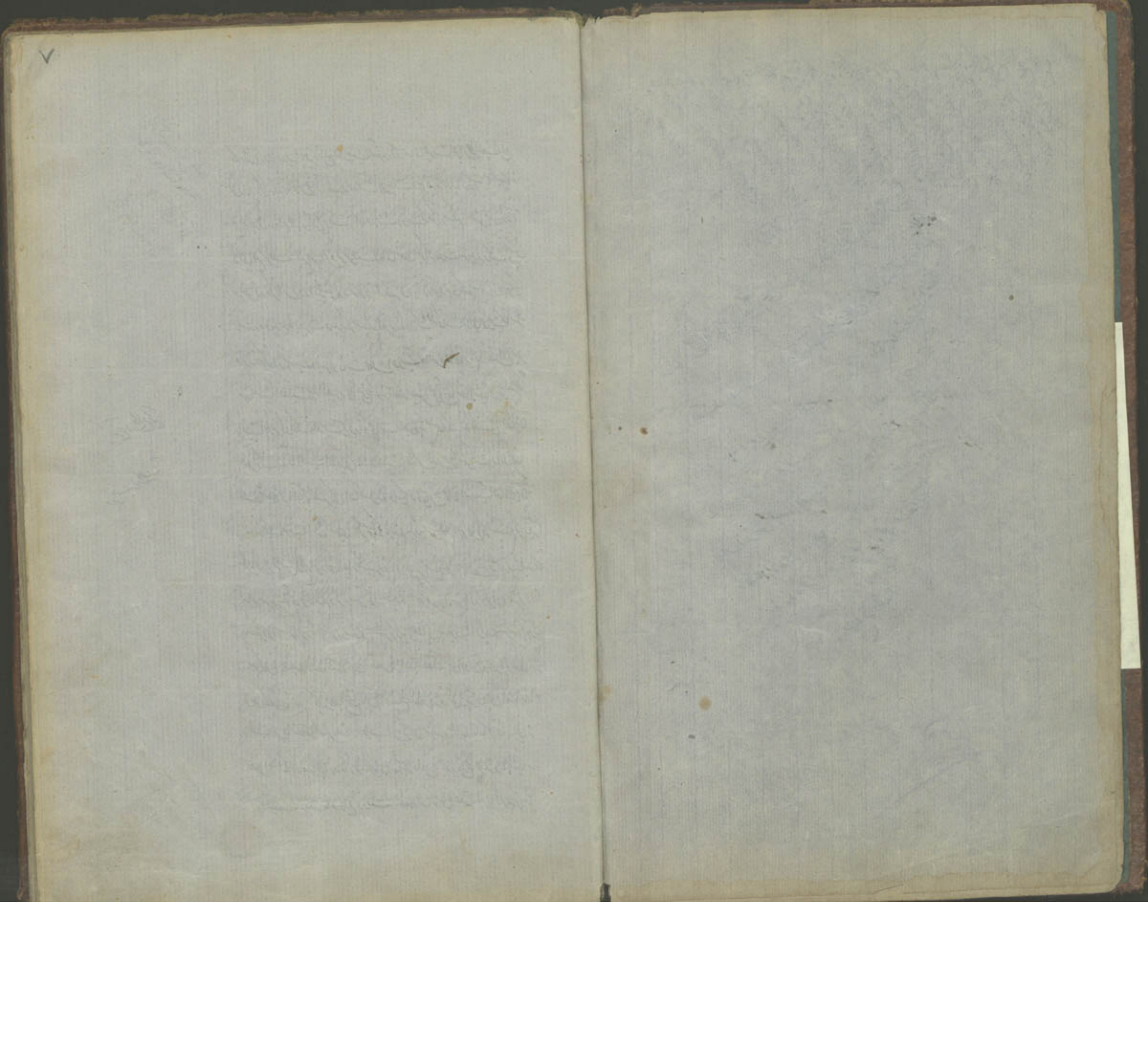








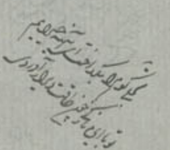




بلکه نقل قرآن و حدیث پیغمبر و تابع اهل بیت اکثر و از استخفان حیرت افزا را
ملوک و بزرگانه دار باوی قرآن مجید و حدیث اهل بیت و هر چه نه بدین دو
مرا هر چه خوانده‌ام همه از یادم برفت ❁ الا حدیث دوست که تکرار میکنم ❁ عمر
که این فن شریف ❁ چنین منبر باز دگر موجب وبال نشود ❁ چرا که مدت مدیده
و تعمق در مکرمات و در اندیشه بودم طرق مختلفه قوم را آزمودم و بکنه
رسیدم و بدیده بصیرت دیدم که چشم عقل از ادراک و سبحات جلاله
و نور تفکر از رسیدن سرادقات حجب احدیت قاصر بود کما قال امام
منها شیئا انقلب الیه البصر و کلا برغ نور الفکر لیفهم احتجب ابا ملائته
مایت الامر کذالک بادیت عن ورای حجاب العبودیة سبحانک لا کنت
غفرانک انی لا احب الافلین انی وجهت وجهی للذی فطر السموات
حنیفا مسلما و ما انا من المشرکین ان صلواتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب
لا شریک له و بذالک امرت و انا من المسلمین هر جا که بدیدیم بدو یار شدیم ❁ هر جا که گرش
کردیم و جز حسن تو هیچ جلوه نمود ❁ چار تکبیر زدیم از همه بیزار شدیم ❁ مصحف روی
یاد ببرد ❁ آنچه خواندیم دگر بر سر تکرار شدیم ❁ هر چه دادند بما از دگرا
سزاوار سراپرده اسرار شدیم ❁ سر رازهای حقایق چه برون آوردیم
ابر گهربار شدیم ❁ المقالة الاولی فی معرفة الله تعالی هو الاول والاخر
و هو بکل شیء علیم ❁ کلمة‌ها تجمع بین امتناع المعرفة والوجوب بین ا
طلب ای عاشقان خمش رفتار ❁ طرب ای نیکوان شیرین کار ❁ تا کی از خانه
صحرا ❁ تا کی از کعبه پای در خمار در جهان شاهد ما فارغ ❁ در قدح جرعه و ما
ای سبب دست ما و دامن دوست ❁ بعد از آن کوش با حلقه یار ❁ اگر

[illegible]

کر جهان طاوقت اشاد در مقام لو دلوت متوقفند و سوتاب حضرت علیا القصور باعرفناک حق
معرفتک و کریمه لا تدرکه الابصار هر بیننده را شامل است و نقل ان الله احتجب عن
العقول کما احتجب عن الابصار راننده هر بینا و عاقل اما شیر مردان پیشه دلالت
دم از لم اعبد ربا لم اره میزنند و قدم بر جاده لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا
بر میدارند ❁ ز ملک تا ملکوتش حجاب بر گیرند ❁ هر آنکه خدمت جام جهان نما بکند
بلی بکنه حقیقت راه نیست چه آنکه او محیط است به همه چیز پس محاط بچیزی نتواند شد
و ادراک جزئی احاطه با آن صورت نبندد و فان لا یحیطون به علما ❁ عنقا شکار کس
نشود دام باز چین کانجا همیشه باد بدست است دام را ❁ فلیع عنک حجر اصل فنبر
السوانح ❁ درین دو طرح کشتی فرو شد هزار ❁ که پیدا نشد تخته در کنار ❁ اما باعتبار
تجلی مظاهر اسماء و صفات در هر موجود روی دارد و در هر مراتب جلوه می‌نماید فاینما
تولوا فثم وجه الله و لو انکم ادلیتم بحبل الی الارض السفلی لهبط علی الله و ای تجلی
هست و لیکن خواص میدانند که چه می‌بینند حضرت امام حسین ع میفرماید توقفت
لان فی کل شیء فرائیتک ظاهرا فی کل شیء فانت الظاهر لکل شیء و عوام نمیدانند که چه
می‌بینند کما قال الا انهم فی مریة من لقاء ربهم الا انه بکل شیء محیط ❁ گفتم بکام وصلت
خواهم رسید روزی ❁ گفتا که نیک بنگر شاید رسیده باشی ❁ دوست نزدیکتر از من بمنست
وین عجبتر که من از وی دورم ❁ با که این نکته توان گفت که دوست ❁ در کنار من و من
مهجورم ❁ قال الله تعالی سنریهم آیاتنا فی الافاق و فی انفسهم حتی
یتبین لهم انه الحق او لم یکف بربک انه علی کل شیء شهید و قال
امیر المؤمنین ع ان الله تجلی لعباده من غیر ان راوه و اراهم نفسه من غیر



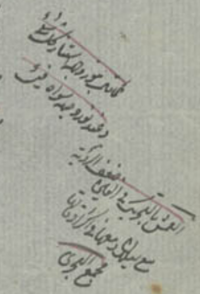
ان تجلی لعباده اراظهر ذاته في مرآت كل شيء بحيث يمكن ان يرى رؤية
راؤه لهذا التجلي رؤية عيان لعدم معرفتهم بالاشياء من حيث مظهريتها داته
الظاهرة فيها فاراهم نفسه ان اظهرها لهم في آيات الآفاق والانفس
انها شواهد له ظاهرة ودلائل عليه باهرة فراوه رؤية علم ويقين جانح
لهم من ان يظهر ذاته فيها عيانا بحيث يعرفون انها مظاهر له ومرآة
الظاهر فيها بذاته ❊ در بزم جمال ازرخ تو صد شمع برافروخت ❊ وبه
ازرخ تو صد گونه حجاب ❊ وقال ابو الحسين ع في دعاء عرفة
عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك
حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك
ومتى بعدت حتى تكون الآثار هي التي توصل اليك عميت عين لا تراك
تزال عليها رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا
الهي تعرفت لكل شيء فما جهلك شيء ❊ وسئل الصادق ع عن الله عز وجل
يراه المؤمن يوم القيمة قال نعم وقد راوه قبل يوم القيمة
قال حين قال الست بربكم قالوا بلى ثم سكت ساعة ثم قال
المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة الست تراه في وقتك
هذا فاحدث بها عنك قال لا فانك اذا حدثت به فانكره
جاهل بمعنى ما تقول ثم قدر ان هذا تشبيه كفر وليست الرؤية بالقلب
كالرؤية بالعين تعالى الله عما يصفه المشبهون والملحدون وقد
مما ذكران المعرفة والرؤية يرجعان الى امر واحد وانما تمرا

الا بالمعاينة البصرة وقد ثبت ان اصل المعرفة فطري للاشياء وان في شي اللذيذ بحده
ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقد ورد في قوله سبحانه فطرت الله التي فطر الناس عليها
انها التوحيد وقال الله تعالى ولئن سالتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله وانما ضل عنهم المعرفة بالمعرفة والبصرة بالرؤية بلى ذره
که از خانه بصواد شود صورت آفتاب ببیند اما نمیداند که چه میبیند ❊ چندی ای
ذره کسوری همیدوند ❊ زآفتاب وغافل از آن کافتاب چیست
وقتی ماهیان جمع شدند وگفتند چندگاه است ما حکایت آب می شنویم
وهرگز آن را ندیده ایم بعضی شنیده بودند که در فلان دریا ماهی است بسیار
دانا وآن ماهی آب را دیده است گفتند پیش او رویم تا آب را بما بنماید
چون بآن رسیدند ودر رسیدند گفت شما غیر از آب چیزی نمی بینید
تا آب را بشما بنمایم ❊ ما دولت ما نشسته که آن دولت دولت ❊ گوهم
گو کوهم زنیم رشتن بگوی در دولت ❊ سالها دل طلب جام جم از ما میکرد
آنچه خود داشت زبیگانه تمنا میکرد ❊ گوهری کز صدف کون ومکان بیرون
بود طلب از گم شدگان لب دریا میکرد ❊ بیدلی در همه احوال
خدا با او بود ❊ او نمیدیدش واز دور خدایا میکرد ❊ کلمة بها
يجمع بين المنع من التفكر والكلام في ذاته سبحانه وبين الحث
على المعرفة ❊ كلا لعلك لعقول حقيقت را اندر وهم وخیال کبریا الله نفسه
در راندند تا طلب محال نکنند نفکر کی الى الاء الله ❊ ولا تفكروا
في قضاء الله فانهم لم تهتدوا قدره ❊ کان کهام خویش زنیم ودم نزنیم جای

چه جای نطق تصور در او نمی‌گنجد و عاشقان اصحاب حضرت سید انام در لقاء الله المدد
تا حلت جنازه حتی البقاء بیاسایند من کان یرجوا لقاء الله فان اجل
الله لآت عاشقان بشارت که نماند این جدائی برسد زمان دولت بکند خدا
ونکی نیست که حضور شیخ غیر تصور حقیقت آن شیء نیست و فهمی را نم چه در
دانم که در جانم دو صد خیر زار بتبعید انا بلغ الکلام الی الله فاسک
و ترز یکانه لا تقرب من عرف نفسه فقد عرف ربه تدبر در غیب
محکم لبس کند شیخ حیرت افزود و این را مثل وهو السمیع العلیم بعد
نموده و اثر را تنزیه و لیس له مکان و حالی که این را تشبیه فاینما
فثم وجه الله کار آسان کرد و آن را بیاس کلما میزتموه باوهامکم
فی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلکم مردود الیکم
ساخت و این را در ثنایه هو معکم اینما کنتم مطمئن و مسرور
اولئک ینادون من مکان بعید و نحن اقرب الیه من حبل
بیکانکان انجذاب وما اوتیتم من العلم الا قلیلا کسی سرباز زده
به بشارت من یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا اسرار
در حق ایشان امد علیکم بذلک العجائز و در شان ایشان امد ان
کهیئة المکنون لا یعلمها الا اهل المعرفة بالله وقال امیر
اندمجت علی مکنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب
فی الطوی البعیدة وقال علیه السلام سیرا لا الصدره ان هنا لعلما
جما لو اصبت له حملة وقال سید العابدین علیه السلام لو علم ابوذر

ما فی بطن سلمان لقتله وقال انی لاکتم من علمی جواهره کیلا یری الحق
ذو جهل فیفتتننا و قد تقدم فی هذا ابو حسن الی الحسین و وصی قبله الحسن و رب
جوهر علم لو ابوح به لقیل لی انت ممن یعبد الوثنا و لاستحل رجال مسلمون دمی
یرون اقبح ما یأتونه حسنا هر که شد محرم دل در حرم یار بماند وانکه
این کار ندانست در انکار بماند کلمة بها یجمع بین ظهوره سبحانه
و خفائه هستی او پیداتر از هستی سائر اشیاست زیرا که هستی او جمیع وجود
و وجود پیدا و هستی سائری باو هویدا چنانکه می‌فرماید الله نور السموات
والارض چه نور چیزی را گویند که بخود پیدا و پیدا کننده سائر اشیاء
باشد اشیاء به هستی علام محضند و پیدا و ادراک همه هستی است هم
از جانب مدرک و هم از جانب مدرک و هر چه او ادراک کند هم
هستی مدرک شود و اگر چه از ادراک این ادراک غافل باشد و از غایت
ظهور مخفی ماند ادراک بصر بواسطه نور دیگر جز شعاع صورت نبندد و اگر
شعاع از غایت ظهور و رائی لت عجز بر او مینماید تا اکثر طائفه انکار آن
می‌کنند نوری که واسطه ادراک شعاع بود بر آن قیاس باید کرد نور علی
نور یهدی الله لنوره من یشاء قال بعض العلماء لا تعجب من خفاء
شیء بسبب ظهوره فان الاشیاء انما تستبان باضدادها وما عم وجوده
حتی لا ضد له عسر ادراکه فلو اختلفت الاشیاء فدل بعضها علی الله
تعالی دون بعض ادرکت التفرقة علی قرب ولما اشترکت فی الدلالة
علی نسق واحد اشکل الامر ومثاله نور الشمس المشرق علی الارض فانا نعلم

فانا نعلم انه عرض من الاعراض يحدث في الارض ويزول عند غيبة الشمس فلو كانت دائمة الا
لا غروب لها لكنا نظن ان لا هيئة للاجسام الا الوانها من السواد والبياض وغيره
لانا نشاهد في الاسود الا السواد وفي الابيض الا البياض فاما الضوء فلا ندركه وحده
غابت الشمس واظلمت المواضع ادركت التفرقة بين الحالتين فعلمنا ان الاجسام
قد استضائت بضوء واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود
بعدمه وما كنا نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لمشاهدتنا الاجسام
متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر المحسوسات اذ
سائر المحسوسات فما هو ظاهر في نفسه وهو مظهر لغيره وانظر كيف تصور
امره بسبب ظهوره لولا طريان ضده فاذن الحق هو اظهر الامور وبه ظهر
الاشياء كلها ولو كان له عدم او غيبة او تغير لانهدت السموات والارض
وبطل الملك والملكوت ولادركت التفرقة بين الحالتين ولو كان بعض
موجودا به وبعضها موجودا بغيره لادركت التفرقة بين الشيئين في الدلالة
ولكن دلالته عامة في الاشياء على نسق واحد ووجوده دائم في الاحوال
خلافه فلا جرم اورثت شدة الظهور خفاء خفي لافراط الظهور تعرضت
لادراكه ابصار قوم اخافش وحظ العيون الزرق من نور وجهه
حظ العيون العوامش از تو مخفی در ظهور خویشتن در رخت پنهان
لقد ظهرت فلا تخفى على احد الا على اكمه لا يعرف القمرا لكن بطنت
اظهرت محتجبا فكيف يعرف من بالعرف استترا حجاب روی تو هم روی تو
همه حال نهانی از همه عالم ز بس که پیدایی قال امير المؤمنين ع لم يحط به



بر الاوهام بل المتجلي لها بها وبها امتنع منها وقال بعضهم ما ظهرت في المظاهر الا الله
وقد احتجب به وما احتجب الا الله وقد نظر فيه وقال آن شاید عز ادراک ابد هیچ
محجوب باشد او در احتجاب ظاهر في غيبه وغائب في ظهوره وقال لا تحجب البطون عن الظهور
ولا تقطع الظهور عن البطون قرب فنأى وعلا فقهر وظهر فبطن وبطن فعلن ودان
فلم يدن ارتظر وغلب ولم يغلب وفي نهاية حيد عرفت الله بجمع بين الاضداد وكلمة
فيها اشارة الى طريق المعرفة لان كما ان لكل شيء شهيد يكون بها هو
وجه الذي الى ذاته كذلك لكل شيء حقيقة محيطة به بها قوام ذاته وظهور آثاره وصفاته
وهو حوله عما يرد بدل الغيره وقوته عما ينفعه ليس فيه الا وجه الذي الى الله سبحانه واليه اشار بقوله عز
وجل والله بكل شيء محيط وانه على كل شيء شهيد وبقوله تعالى وهو معكم اينما كنتم وبقوله تعالى ونحن
اقرب اليه من حبل الوريد وبقوله عز وجل ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون وبقوله عز اسمه
وكل شيء هالك الا وجهه فان ذلك الحقيقة هي التي تبقى بعد فناء الاشياء فاذا انظرنا الاشياء الا
بهذا الوجه وعرفنا الله تعالى بهذا النظر فقد عرفنا الله بالله وعرفنا الاشياء ايضا بالله كما
علينا ع بما اذا عرفت ربك فقال بالله عرفت الاشياء وقال امير المؤمنين ع
اعرفوا الله بالله يعني انظروا في الاشياء الى وجوهها التي الى الله سبحانه ولا تعرفوا اولا
ان لها ربا صانعا ثم اطلبوا حينئذ معرفته بآثاره فيها من حيث تدبيره لها وقيوميته
اياها وتسخيره لها واحاطته بها وقهره عليها حتى تعرفوا الله بهذه الصفات القاهرة
به ثم تعرفوا الاشياء وبقيامها به ولا تنظروا الى وجوه الاشياء التي الى انفسها يعني
من حيث انها اشياء لها ماهيات لا يمكن ان يوجد بذاتها بل مفتقرة الى موجد
يوجدها فانكم اذا نظرتم اليها من هذه الجهة تكونوا قد عرفتم الله بالاشياء ...

اثبتوه بها واقروا بوجوده فحبث لم تعرفوه ادراك حق المعرفة فان معرفة مجرد كون الشي
الذي هو وجود الاشياء ليست معرفة لهذه الحقيقة مع ان ذلك غير محتاج اليه الا الى فطرية
النظر الاول فانكم مطلعون على الاشياء وعلى الله عز وجل وآثاره من حيث الاثار ثم
وافتقارها في انفسها فانا اذا عرفنا امر متلاشيا وعينا فيه انها غاية العلم فلم يكن
ان في الوجود شيئا غير بعض الذات منعنا عن ذلك ويحول بيننا وبين ذا
وعلمنا انه غالب على امره وانه مسخر للاشياء على حسب مشيته ومدبر لها كما
وانه منزه عن صفات امثالها فهذه صفات بها يعرف صاحبها لعد
منه دعائه اليه بما علم من سبك الطلب الوصول اليك ومن يستدل الى
والى طريق تحصيل مثل هذه المعرفة اشير في عدة مواضع من القرآن المجيد
حيث قال تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
لآيات لاولي الالباب وامثال ذلك من نظائره كقول امير
بما عرفت ربي بفسخ العزائم ونقض الهمم لما هممت فحيل بيني
وعزمت في نفي القضاء والقدر عرفت عليه وعرفت ان المدبر
رجوع في المعرفة الى الفطرة والاستمداد بها وانما يكون لاكثر الناس عند
فانا نرى الناس عند الوقوع في الاهوال وصعاب الاحوال متوكلين
على الله ومتوجهين توجها غريزيا الى مسبب الاسباب ومسهل الامور
وان لم يفطنوا الى ذلك ويشهد لهذا قول الله عز وجل قل ارأيتكم ان
اتيكم عذاب الله او اتتكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين
بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون وفيه تفسير البحر العظيم

ان الصادق عليه السلام قال له رجل انه قد ركبت سفينة فطاف بها فكسرت
بك حيث لا سفينة تنجيك ولا سباحة تغنيك قال بلى قال فهل تعلق قلبك هنالك
ان شيئا من الاشياء قادر على ان يخلصك من ورطتك قال بلى قال الصادق فذاك الشي
هو الله القادر على الانجاء حين لا منجي وعلى الاغاثة حين لا مغيث وفي قوله
سبحانه الست بربكم اشارة لطيفة الى الفطرة حيث استفهم منهم الاقرار بربوبيته
تنبيها على انهم كانوا مقرين بوجوده في بداية عقولهم وفطر نفوسهم وسئل الصادق
عن قوله تعالى حنفاء لله غير مشركين به وعن الحنيفية فقال هي الفطرة التي
فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله قال فطرهم الله على المعرفة
وبيان ما بكلي توان رسيد ملك الكرسي سمع او بيت بر هم چراغ ندارد كلمة بها ابتنى
انه لا سبيل لك الا كنت اياه فانه قال لا احاط به جل جلاله قال تعالى
ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي القيوم وقال سبحانه وما
قدروا الله حق قدره وقال امير المؤمنين عليه السلام لا تقدر عظمة الله على قدر
عقلك فتكون من الهالكين وقال واحده من كيفيه ولا حقيقته اصاب
من مثله ولا اياه عنى من شبهه ولا صمده من اشار اليه وتوهمه وقال عليه السلام من قال
فيم فقد علله ومن قال فيم فقد ضمنه ومن قال فيم فقد ضمنه ومن
قال الى فقد انهاه ومن قال حتى فقد غياه ومن غياه فقد جزاه ومن جزاه
فقد حده ومن حده فقد عده لا يتغير الله بتغاير المخلوق ولا يتحدد بتحدد المحدود
قال الصادق عليه السلام كيف اصفه بالكيف وهو الذي كيف الكيف فعرفت الكيف
بما كيف لنا من الكيف چه منفعل نبرد آنكس فرو ماند در كنه ما هتيش

نه ادراک در کنه ذاتش رسد ❊ نه فکرت بغور صفاتش رسد ❊ نه براوج ذاتش پرد مرغ
نه در ذیل وصفش رسد دست فهم ❊ که خاصان درین ره فرس رانده اند ❊ بلا احصی
فرو مانده اند ❊ فلا تلتفت الی من زعم انه وصل الی کنه الحقیقة المقدسة
التراب فی فیه فقد ضل وغوی وکذب وافتری فان الامر ارفع واطهر
من ان یتلوث بخواطر البشر وکلما تصوره العالم الراسخ فهو عن حرم الکبریاء بفراسخ
والیه الفکر العمیق فهو غایة مبلغه من التدقیق ❊ آنچه پیش تو غیر از ان ره
غایت فکر تو ست الله نیست ❊ کفتم حلم ملک وحسن سرمایه تو ست ❊ خور
فلک چه ذره در سایه تو ست ❊ کفتا غلطی زمانش نتوان یافت ❊ ان
هر انچه دیده پایه تو ست ❊ سبحان من حارت لطائف الاوهام
فی کبریائه وعظمته وسبحان من لم یجعل للخلق سبیلا الی معرفته الا
بالعجز عن معرفته ❊ اعتصام الوری بمعرفتک ❊ عجز الواصفون عن صفتک ❊ تب
علینا فاننا بشر ❊ ما عرفناک حق معرفتک ❊ المقالة الثانیة فی
صفاته واسمائه سبحان ربک رب العزة عما یصفون وسلام علی المرسلین والحمد لله
کلمة فیها اشارة الی الصفات وانها عین الذات باعتبار وغیر
باعتبار انچنانکه کنه ذات حق معلوم نیست که صفات او نیز معلوم
نیست لکن جمعی از شعه صفات بر ما هیات انسان تا بیده ادراک
بوجهی معتد به میتوان وجوب وجودا علی غناء ذاتی و
بلا ماهیة که انسان را نیست در فهم ان قاصر است وانما نطلق علیه
طرف النقیض کالعلم والجهل والقدرة والعجز والحیوة والممات قدر

من لیس الباقر ع هل سمی عالما وقادرا الا لانه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرین
وکلما میزتموه باوهامکم فی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلکم مردود الیکم والباری
سبحانه تعالی واهب الحیوة ومقدر الموت ولعل النمل الصغار تتوهم ان لله زبانیتین لانها کمالها وتتصور ان عدمها نقصان لمن لا یکونا له وصفات حق علی ما ذکره ارباب تحقیق
ذات بحسب حقیقت وهویت وغیر است بحسب مفهوم وهمچنین با یکدیگر ومرجع
این سخن نفی صفات ازحق باحصول نتایج وثمرات آن والیه اشار بقوله ع
امیر المؤمنین ع کمال التوحید نفی الصفات عنه وفی لفظ اخر کمال الاخلاص
نفی الصفات عنه لشهادة کل صفة انها غیر الموصوف وشهادة
کل موصوف انه غیر الصفة فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ومن
قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله ونیز اگر
صفات بحسب هویت وحقیقت مغایرات باشد احتیاج لازم آید بغیر واد
منطل کنه الذات بفعل ما شاء وبحکم ما یرید فصفاته الکمالیة کلها ترجع
الی وجوده سبحانه فکما ان وجوده لا یشوب بعدم ونقص فکذلک علمه الذی
هو حضور ذاته لذاته لا یشوب بغیبة شیء من الاشیاء وقدرته لا یشوب
بعجز عن شیء وهکذا حکم سائر صفاته تعالی وذلک لانه تعالی محقق الحقایق
ومشیء الاشیاء فذاته احق بالاشیاء من الاشیاء بانفسها قال
امیر المؤمنین ع کل شیء خاضع له وکل شیء قائم به غنی کل فقیر وعز
کل ذلیل وقوة کل ضعیف ومفزع کل ملهوف وقال ع
به توصف الصفات لا بها یوصف وبه تعرف المعارف لا بها

٢ البصير

ويعرف الكمال لا بالكمال عرف وبه كان الخلق لا بالخلق كان وروى الشيخ
ره في كتاب توحيده باسناده الصحيح عن هشام بن سالم قال دخلت على ا
قال لي أتنعت الله قلت نعم قال هات فقلت هو السميع العليم
هذه صفة يشترك فيها المخلوقون قلت كيف ننعته فقال هو نور لا ظلمة
حيوة لا موت فيه وعلم لا جهل فيه وحق لا باطل فيه فخرجت من عنده
اعلم الناس بالتوحيد وباسناده عن محمد بن عروة قال قلت للرضا ع
الاشياء بقدرة ام بغير قدرة فقال لا يجوز ان يكون خلق الاشياء بالقدرة
اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة فكأنك قد جعلت القدرة شيئا
وجعلتها آلة له بها خلق الاشياء وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء
بقدرة فانما تصفه انه جعلها باقتدار عليها وقدرة ولكن ليس
بضعيف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره وعن الباقر ع يسمع بما يبصر
بما يسمع انه واحد احدي المعنى ليس بمعان كثيرة مختلفة حتى يعقل
العلم وجود كله قدرة كله حيوة كله لا ان شيئا منه وجود وشيئا آخر منه
ليلزم التركيب في ذاته ولا ان شيئا فيه علم وشيئا آخر فيه قدرة ا
الكثرة في صفاته الحقيقية عباراتنا شتى وحسنك واحد وكل الى ذاك
الجمال يشير ولا تتعجب من ذلك فانك اذا احدثت نفسك عن شيء
فتعلم به سميع له بصير اياه متكلم به بل انت اذا ذاك علم
وبصر وكلام بل ذاتك في حال معلوم ومسموع ومبصر فالذات
الواحدة تطورت بالصورة المتعددة وتمثلت بالوجوه الخ

كلمة

والثوران الهيجان ومنه ثارت الفتنة ...

الكثيرة وظهرت بالاحكام المختلفة من غير ان يتعدد الذات ولا الصفات الحسب
المفهوم بحسب كلمة فيها اشارة الى تأويل ما يوهم التشبيه من الصفات
كموصوف بتشبيه بداهة ان كل انفعالات [illegible] وغاية كمال
مثبت آخر بثبوت ثمرتها للذات منفردة وذلك لان صفات الموجودات
تختلف بحسب المظاهر والمقامات فمن اثارها تكون في كل بحسبه فالغضب في
الجسم مثلا يظهر بثوران الدم وحرارة الجلد وحمرة الوجه وفي النفس نفسي ادراكي
يظهر بارادة الانتقام والتشفي عن الغيظ وفي العقل عقلي يظهر بالحكم الشرعي بتعذيب
طائفة لخروجهم لاعداء دين الله وفي الله سبحانه ما يليق بمفهومات صفاته
الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات الميل الى جذب
الغذاء والنمو وفي الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه ويشتهيه وفي النفس
الانسانية الميل الى ما يلايم الناطقة من كرائم الملكات وفي العقل
الابتهاج بمعرفة الله سبحانه وصفاته واسمائه وافعاله فما يعرف
الله سبحانه كنه الذات مبدء الخيرات كلها وغايتها وخلقه الخلق لكي اعرف به
يعرف وعلى هذا القياس سائر الصفات وهو سبحانه بحسب كل صفة
ونعت ليس كمثله شيء في تلك الصفة لان المخلوق لا يكون ابدا مثل
خالقه في شيء من الاشياء لانه محتاج وخالقه غير محتاج فلا حد لصفة
الله ولا كيف لانهما من خواص المحتاج وفي كلام امير المؤمنين ع
توحيده تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة ورواه
في كتاب الاحتجاج وذلك ان تقول انما يوهم التشبيه في امره سبحانه يرجع

لا في امي واليائه فان الولي الكامل لما وتب ذاته بحيث وسع قلبه ونشر
وصار جامعاً في مقام تمكين على الحد المشترك بين الحق والخلق غير محتجب باحدهما
في كلما تصدر عنه من الافعال والاعمال والمجاهدات والمنحمات كان لله وبالله
وفي الله فان غضب كان غضبه بالله ولله وان رضي كان رضاه كذلك فكل
ما تفعل او تنفعل فيصح نسبة صفاته وافعاله الى الله سبحانه وروي في الكافي
عن الصادق ع قال ان روح المؤمن لاشد اتصالاً بروح الله من اتصال شعاع
بها وفي الكافي عن الصادق ع في قوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم قال
ان الله لا يأسف كاسفنا ولكن خلق اولياء لنفسه يأسفون ويرضون وهم
مربوبون محدثون فجعل رضاهم رضى نفسه وسخطهم سخط نفسه لانه جعلهم
الدعاة اليه والادلاء عليه فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل الى
الله كما يصل الى خلقه لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهان لي ولياً فقد بارزني
ودعاني اليها وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله
فوق ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء
بالاشكال ذلك ؛ ذاتم كه نگنجد بخيال عرفش ؛ شد فهم صفات او كما عرفتش ؛ ارسال جه
كنهش كردن ؛ شايد كه بسوزد پر ديدن بال عرفتش ؛ كلمة فيها اشارة الى ان تسميته باسم
الاسم هو الذات باعتبار صفة معينة وتجلٍّ خاص فان الرحمن ذات لها الرحمة
لها القهر وسكل الكس الرضا غير الاسم ما هو في صفة الموصوف فان الاسم الصفتية
انه على المسمى باعتبار الحقيقة وغيره باعتبار المفهوم فالاسماء اللفظية
ثم الاسماء تنقسم باعتبار الانس والهيبة الى جمالية كاللطيف

وجلالية كالمنتقم والقهار ولكنه سبحانه لما كان بذاته غنياً عما سواه كما قال عز وجل ان الله لغني عن العالمين
ولكن اسماؤه الغير المتناهية تقتضي ان يكون لكل منها مظهر في الخارج يظهر فيه اثر ذلك الاسم معناه
ويتجلى للمشيئة الذي هو الذات تعالى شأنه بذلك الاسم الا التوحيد حتى يعرف انه بصفات الكمال
كلها ولذلك انما يخلق الله ويدبر ويربي كل نوع من انواع العالم باسم من اسمائه كما اشير اليه في
ادعية اهل البيت عليهم السلام بالاسم الذي خلقت به العرش والاسم الذي خلقت
به الكرسي ويرب كذا وكذا الى غير ذلك وانما اختص كل مخلوق باسم لسبب غلبة ظهور صفة
التي دل عليها ذلك الاسم فيه كما اشار اليه في الحديث القدسي يا آدم هذا محمد
وانا الحميد المحمود في فعالي شققت له اسماً من اسمي وهذا علي وانا العلي العظيم
شققت له اسماً من اسمي فمظهر الرحمن مثلاً من يجري على يديه الرحمة ليتجلى الرحمة
ثم من يجري عليه الرحمة ومظهر القهار من يجري على يديه القهر ليتجلى
القهر ثم من يجري عليه القهر الى غير ذلك فانه لو لم يكن في الخارج راحم ومرحوم لم يظهر
الرحمانية ولو لم يكن قاهر ومقهور لم تظهر القاهرية ؛ سايه معشوق گر افتاد بر عاشق
چه شد ؛ ما باو محتاج بوديم او بما مشتاق بود ؛ ظهور تو بمن است ووجود من از تو
فلست تظهر لولاي لم اكن لولاك ؛ ولما كان الاسماء كلها تحت حيطة اسم الله
الجامع لها المحيط بها فمظهره مظهر الكل ومظهر الكل خليفة المفيض لجميع
الكمالات من اسم الله على ما سواه كلمة فيها اشارة الى كيفية ثبوت الاسماء
للمخلوقات كلها كل مخلوق يدعو بلسان استحقاقه الفائض عليه من اسم الله ما يتجلى له على وفق
سنخ الاستحقاق ودعاء منه الى الطلب فالطلب بهذا الاعتبار اجابة لدعوة الحق اجيبوا

مسئلة مهمة

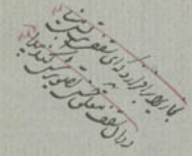
وجه الله وهو باعتبار جزئي سؤال من الله تعالى يسئله من في السموات والارض وهذا
هو بلسان الحاجة والافتقار على وجه الذل والاضطرار فانما هو باسم من اسمائه
اللائق به فمن الفقير مثلاً يدعوه باسم المغني والمريض باسم الشافي والمظلوم
وعلى هذا القياس فكل ذرة من ذرات العالم يدعو الله اضطرارا بلسان حاله
تعالى هو مجيب دعوته في حضرة ذلك الاسم الذي دعاه به كما قال سبحانه اجيب دعوة الداع
اذا دعاه ومطالب الكل على حسب استعداداتهم مبذولة دائمة ومطالبهم منه
واتيكم من كل ما سألتموه لا يخيب منه احد قط الا من كان على البصيرة و
فاخذ يدعوه بلسان المقال خلاف ما يدعوه بلسان الحال فذلك يخيب قولا
حالا وهو قوله سبحانه وما دعاء الكافرين الا في ضلال ؛ گر جان بدهد سنگ
سیه لعل نگردد ؛ با طینت اصلی چه کند بدگهر افتاد ؛ وهذا الذي ذكرناه احد
معنی گفت کل یوم هو فی شأن ؛ یعنی در هر ساعتی کاری دارد از ترا بهر کس کار
کلمه بها بینتی معنی قوله تعالی وعلم آدم الاسماء کلها تدور
عن اهل البيت عليهم السلام ان المراد بالاسماء اسماء المخلوقات من
الجبال والاودية والنبات والحيوان وغيرها وفي رواية اسماء
الله واوليائه وعشاه اعدائه اقول ولعل وجه التوفيق ان المراد
اسماء الله الحسنى التي بها خلقت المخلوقات كما اشرنا اليه سابقا و
تارة الى المخلوقات كلها لانها كلها مظاهرها التي فيها ظهرت تجلية
صفات اللطف كلها او جلها في الاولياء وصفات القهر كلها او جلها في ا

نكتة

او المراد بتعليمها آدم كما خلقه من اجزاء مختلفة وقوى متباينة حتى استعد لادراك انواع المدركات
من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات والهامه معرفة خواص الاشياء وخواصها واصول
العلم وقوانين الصناعات وكيفية التمييز بين اولياء الله واعدائه فتأتي له معرفة ذلك كله
مظهريته في اسماء الله تعالى كلها وجامعيته جميع كمالات الوجود اللائقة حتى صار منتخبا للكتاب الله
الكبير الذي هو العالم الاكبر كما قال امير المؤمنين عليه السلام دواؤك فيك وما تشعر وداؤك
منك وما تبصر ؛ وانت الكتاب المبين الذي باياته تظهر المضمر ؛ وتزعم انك
جرم صغير وفيك انطوى العالم الاكبر ؛ واما الملائكة فلم يعرف حقائق الاشياء كلها
لاختلافها وتباينها وكونهم وحدانية الصفة ليس في جبلتهم خلط وتركيب ولهذا
لا يفعل كل صنف منهم الا فعلا واحدا كالراكع ابدا والساجد منهم ساجد ابدا والقائم
منهم قائم ابدا كما حكى الله عز وجل عنهم بقوله وما منا الا له مقام معلوم ولهذا ليس
لهم تنافس وتنافس بل مثالهم مثال الحواس فان البصر لا يزاحم السمع في ادراك الاصوات
ولا السمع يزاحمها ولا يزاحمان الشم فلا جرم مجبولون على الطاعة ولا مجال للمعصية
في حقهم لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون يسبحون بالليل والنهار لا
يفترون فكل صنف منهم مظهر لاسم واحد من الاسماء الالهية لا يتعداه فعلم
آدم بمعرفته الكاملة ومظهريته التامة ففي قوله سبحانه انبئهم باسمائهم خبرهم
بالحقائق المكنونة عنهم والمعارف المستورة عليهم ليعرفوا بحقيقتها
وقدرة الله على الجمع بين الصفات المتباينة والاسماء المتناقضة و
مظاهرها بأخفيها من التضاد في مخلوق واحد كما قيل ليس على الله بمستنكر ان

الا فعلا واحدا — منهم راكع — لهم تنافي وتنافق

ان يجمع العالم في واحد * چه مهر بود كه بسرشت دوست در گل من * چه گنج بود كه بنهاد دا[ست]
در دل من * بدست خويش چو بر روز باغبان ازل * نهاد تخم گلا ناكشت در گل من *
عن الصادق ع ان الصورة الانسانية اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كتبه بيده
والهيكل الذي بناه بحكمته وهي مجمع صور العالمين وهي المختصر من العلوم في اللوح
وهي الشاهد على كل غائب وهي الحجة على كل جاحد وهي الطريق المستقيم الى كل خير
وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار **المقالة الثالثة** في الصنع والابداع
الذي اتفق لحكمته فيها اشارة الى اصول العوالم الثلث اصول العوالم ثلثة
عالم عقلي روحاني وعالم خيالي مثالي وعالم حسي جسماني ولكل منها جوهرية على
وعماله وله ابنية في العود ثلثة اخرى بارائها فيتشعب من الانسان اهل وهي ... ولكنه
غلته والعالم العقلي يسمى بالملكوت الاعلى وعالم الارواح والعقل عليين وعالم الجبروت
عن الصور والمواد بريئة عن القوة والاستعداد لها انه ... بنوره والعالم الذي
بالملكوت الاسفل وعالم الاشباح وعالم النفوس والبرزخ وهو عري عن المواد دون الا
ثار ... من نور العقل والعالم الذي يسمى بعالم الملك وعالم الاجسام وعالم الكون
والدنيا مقارن للصور والمواد والقوة والاستعداد وفيه التغاير والانفصالات
من المبدأ الاول ... بل انه ... النفس وذلك بان تحرك الفيوض ...
فكان منها الجسم المطلق ثم خلق في الجسم الارضين والسموات بصورها وطبايعها ثم
الافلاك تحول الاركان فاختلط بعضها ببعض فكانت منها المولدات الثلث من
المعادن والنباتات والحيوانات ولعله الى بعض هذه المعاني اشير في رموز الائمة



النبوية حيث قال اول ما خلق الله جوهرة فنظر اليها بعين الهيبة فذابت اجزائه فصارت
ماء فتحرك الماء وطفى فوقه زبد وارتفع منه دخان فخلق السموات من ذلك الدخان وخلق الارض
من ذلك الزبد وفي الكافي عن الباقر ... وقد يطلق الروح
على ما يقابل الجسم فيشمل ما في العالمين الاولين جميعا باعتبار تاثيرها في الاجسام واعطائها
الحيوة اياها وكذلك النفس يطلق على ما فيها جميعا باعتبار تصرفها في الجسم وتدبيرها
له والعالم العلوي تقابل العالم الحسي فيشملها ايضا وقد يطلق السموات في مقابلة
الارضين كلمة فيها اشارة الى انتشاء المخلوقات من العقل باذن الله
... قال ان الله خلق العقل وهو اول خلق من الروحانيين
عن يمين العرش من نوره فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل ثم
فقال الله تعالى خلقتك خلقا عظيما وكرمتك على جميع خلقي قال ثم
خلق الجهل من البحر الاجاج ظلمانيا فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم يقبل
فقال له استكبرت فلعنه الحديث اقول العقل جوهر ملكوتي نوراني خلقه
الله تعالى من نور عظمته وبه اقام السموات والارضين وما فيهن وما بينهن
من الخيرات ولاجله البس الجميع حلة نور الوجود وبواسطته فتح ابواب الكرم
والجود ولولاه لكنا جميعا في ظلمة العدم ولاغلقت دوننا ابواب النعم
وهو بعينه نور نبينا وروحه الذي تشعبت منه انوار اوصيائه المعصومين
وارواح الانبياء والمرسلين ثم خلقت من شعاعها ارواح شيعتهم من
الاولين والآخرين والعرش عبارة عن جميع الخلائق ولها معان اخر باعتبار

ذكرها آثار الله تعالى وبينهما قرب جانبيه وشبه فيهما وهو عالم الترجمانيا كان

اضعفهما وادونهما وهو عالم الجسمانيات وسيفي قوله ادبر انصرف الى الدنيا واهبط

الارض من رحمة للعالمين فادبر فنزل الى هذا العالم بان افاض باذن ربه البهما

السماوية والارضية واظلالها في الطبايع والمواد فظهر في حقيقة كل منها

فعلها فصار كثرة واعدادا وتكثر اشخاصا وافرادا ثم قال له اقبل اي ترقى

الى معارج الكمال باكتساب المقامات والاحوال فاقبل واجاب الى ربه ودنى

جناب قدسه بان صار جسما مصورا من ماء عذب وارض طيبة ثم نبت نباتا

حسنا ثم صار حيوانا واعقل هيولانيا ثم صار عقلا بالملكة ثم عقلا مستفادا

عقلا بالفعل ثم فارق الدنيا ولحق بالرفيق الاعلى وكذلك فعل كل

تبعه وشيعه من الارواح المنشعبة منه المقتبسة من نوره والمنجسة

ويلحق به الجميع ويحشر معه في عروجه الى العالم الاعلى ورجوعه الى الله تعالى

عبارة عن توجهه الى هذا العالم الجسماني والقائه عليه من شعاع نوره

الاعيان فيه وافاضة الشعور والادراك والعلم والنطق على كل

بقدر استعداده له وقبوله منه من غير ان يفارق معدنه ويخلو مرتبته

في القرب بل ترشح لفضل وجوده الفائض من الله تعالى على ما

دونه واقباله عبارة عن رجوعه من ارض المادة الى سماء العقل

ليصل الى الله تعالى ويستقر على مقام الانس والراحة ويبعث المقام

المحمود الذي يغبط به الاولون والآخرون فادباره في جميع المراتب

او المنبجسة

واهبط بالكسر من [illegible] [illegible] ... [illegible]

في جميع المراتب الجبلية التكوينية لا يحتمل العصيان وامر وقعي لا يدخل تحت الزمان ولا يتطرق

اليه التخلف عند وجود اللاحق لطلاقه ولا انفصال واقباله في الاواخر تكليفي تشريعي وكله

خلقي تدريجي مقيد بالزمان يبطل السابق عند حدوث اللاحق شخصا وجنسا لا حقيقة

وروحا وكل مرتبة منهما على الطريقة من الاول حقيقة وغيره شخصا واشرف وكلما انزل

هو بالاول من الحق المتعال في البدء وكلما تقدم كان اوفر اختصاصا في العود

كلما تاخر كان اعلى مكانا ويشبه نور العقل في عالم الغيب بنور الشمس في عالم الشهادة

فكما ان عين البصر تدرك بنور الشمس المحسوسات في هذا العالم ولولاه لما ابصرت

شيئا فكذلك عين البصيرة تدرك بنور العقل المعقولات في ذلك العالم ولولاه لما

ابصرت شيئا وكما ان من عمي بصره لا يبصر بنور الشمس شيئا فكذلك من عميت بصيرته لا

يبصر بنور العقل شيئا ثم ان هذه الامور الشعاعية المنبجسة من ضياء العقل والنور

المحمدي منها ما هو غريزي للانسان به يتهيأ لادراك العلوم النظرية وتدبير الصناعات

الخفية ويخرجها من القوة الى الفعل شيئا فشيئا وبه يفارق سائر الحيوانات

ومنها ما هو مكتسب له به يميز بين النافع له في المآل والضار به فيه فيقدم

على النافع ويجتنب عن الضار ويختار الآجل الباقي على العاجل الفاني في النفع

وبالعكس في الضرر وهو ثمرة الاول والغاية القصوى له ويؤيده الملائكة

وتلهمه وتهديه والى كلا العقلين اشير فيما نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انه

قال رايت العقل عقلين فمطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع اذا لم يك

مطبوع كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع ولكل منهما درجات ومراتب

المنبجسة المتفرقة في المراتب

الى العرب [illegible]

وان يحجب بالاقبال الى تكليفه تشريفاً واما لم يقبل لانه بلغ بالادبار قصى مراتب الكمال في حقه ولهذا يستكبر فتأكد وجوده الظلي في رسوخه في دائم الشقاء وقوّة انانيته والاقبال الى الحق انما تيسر لنفوس السعداء لاجل ضعف وجودهم الجسماني وهوانه في الاكوان الوجودية وتطورهم في الاطوار الاخروية بفناء البدن فناء والبقاء نور لما تعلقهم بهذا الوجود ولا تقيدهم بهذه الملابس والقيود وتركه التفاتهم لا شيء يرونه خير وجود وليس شيء من هذه في الاشقياء بل هم متصفون باضدادها فلعنة الله وطرده عن دار كرامته ولجوهر العقل من جهة ذاته نهاية في سعيدة فجد الاذناد والا له ولا معصية واما انا بعتريه شيء من ذلك لاجل صحبة البلاء ومن اله الرحيم وكان في منزل الادنى فاني ملك بودم وفردوس برين جايم بود ❊ آدم آورد درين دير خراب آبادم ❊ طاير گلشن قدسم چه دهم شرح فراق ❊ كه درين دامگه حادثه
كلمة فيها تمثيل المراتب للخلق في صدوره من الله سبحانه وتعالى اسمه في ترتيب خلقه ولا مثال له مثال الواحد في ترتيب الاعداد وانشائها منه وليس وحدانية الباري جل اسمه وكيفية اختراعه الاشياء وابداعه ذلك كما انه يتصور وجود العدد وتركيبه في افكار النفوس فهو لم يتغير عما كان عليه وان الباري تعالى وان كان هو الذي اخترع الاشياء من نور وحدانيته وابدعها وحادثها وبقائها وكان انما هو الذي لم يتغير عما كان عليه من الوحدانية قبل اختراعه وكما لا جزء له ولا مثل له في العدد فكذلك الباري تعالى جلت عظمته لا مثل له في خلقه وكما ان الواحد محيط بالاعداد كلها بعدها وبقدرها كذلك الباري جل شأنه
محيط بالاشياء علماً وقدرةً ورحمةً وكما ان الواحد اصل الاعداد ومبدؤها من غير ممازجة ولا مخالطة كذلك الباري تعالى اصل الموجودات ومبدؤها وهو معها من غير ممازجة ولا مخالطة وكما ان الواحد اذا كان رفع من الوجود توهماً ارتفع العدد كله كذلك لو لم يكن الباري جل اسمه ارتفع الموجودات وجوداً وتوهماً وكما ان من الاعداد ما هو اقرب الى الواحد رتبةً ومنزلةً وهو الاثنان ثم الثلثة ثم الاربعة ثم ما زاد كذلك من الموجودات ما هو اقرب الى الباري رتبةً ومنزلةً الى غير ذلك ومهما نظرت الى الوجود جمعاً وتفصيلاً للوحدة التوحيد يصح لا بمفارقة البتة صحبة الواحد للاعداد فان الاثنين لا يوجد ابداً ما لم تضف الى الواحد مثله ولا تصح الثلثة ما لم تزد على الاثنين واحداً وهكذا الى ما لا نهاية فالواحد نفس العدد كله والعدد لو نقص من الالف واحداً يعدم اسم الالف وحقيقته وصفته وتعيّن حقيقة اخرى وهي تسعمائة وتسعة وتسعون ولو نقص منها واحد ذهب عنها اسمها فيعدم الواحد عن شيء بعدم ذلك الشيء فهذا التوحيد وهو معكم اينما كنتم ومن اللطف ان العدد مع غاية تباينه للوحدة وكثرته كل مرتبة منه حقيقة براسها موصوفة بخواص ولوازم لا توجد في غيرها اذا فتشت حاله وجدت مراتبه المختلفة لم تجد فيها غير الوحدة وانك لا تزال تثبت في كل مرتبة من المراتب على ما تنفيه فتقول ان الواحد ليس بعدد والعدد ليس بواحد لانه يقابله مع انه على الواحد الذي يتكرر والواحد عين العدد الذي يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبة انها مجموع الآحاد وان تقول انها ليست مجموع الآحاد لاتصافها بخواص ولوازم لا توجد في غيرها ومجموع الآحاد جنس لكل مرتبة وكل مرتبة نوع براسها فلا بد لها من امر آخر غير جميع الآحاد فلا تزال

نثبت على ما ننفي وننفي على ما نثبت وهذا امر عجيب هو بعينه ما نحن بصدد بيانه
المنزه عن نقائص الحدثان بل عن كمالات الاكوان هو الظاهر بسماته في الاكوان
ازدهم وقال وقيل شعر خاك بر فرق من و تمثيل من **كلمة في معنى العرش و**
الكرسي قد يراد بالعرش الجسم المحيط بجميع الاجسام وقد يراد به
الجسم مع ما فيه من الاجسام اعني عالم الجسمانيات بتمامه وقد يراد به ذلك الجسم مع
ما يتوسط بينه وبين الله سبحانه من الارواح والعقول التي لا يتقوم الاجسام الا بها اي
العوالم كلها ملكها وملكوتها وجبروتها وبالجملة ما سوى الله عز وجل وقد يراد
به قلبه صلوات الله عليهم خاصة وقد وقعت الاشارة الى كل منها في كلامهم
وعن الصادق ع انه سئل عن العرش والكرسي ما هما فقال العرش في وجه هو جملة الخلق
والكرسي وعاؤه وفي وجه اخر العرش هو العلم الذي اطلع الله عليه انبياءه ورسله وحججه ع
والكرسي هو العلم الذي لم يطلع عليه احد من انبيائه ورسله وحججه ع وكانهما
عبارة عن مجموع العالم الجسماني والوعاء عن عالم الملكوت والجبروت لكونه
عليهما وقيامه بها وقد يراد بالكرسي الجسم الذي تحت العرش المحيط
الذي دونه السموات والارض لاحتوائه عليهما كانه مستقرهما والعرش
كانه سقفه وفي الحديث ما السموات والارضون السبع مع الكرسي الا
كحلقة ملقاة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على
الحلقة وعن الصادق ع السموات والارض وكل شيء في الكرسي وجاز ان يكون
العرش في الكرسي لا ينافي كون الكرسي في العرش لان احد الكونين نحو والاخر نحو

آخر لان احدهما كون عقلي اجمالي والاخر كون نفسي تفصيلي وقد يجعل الكرسي كناية عن الملك
لانه مستقر الملك وقد ثبت ان العلم والمعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار
فمعاني العرش كلها متقاربة **كلمة في معنى اركان العرش وقوائمه وحملته** اركان العرش
وقوائمه عبارة عن اركان العالم اعني ما لا بد للخلق عليه وهي الحيوة والموت والرزق
والعلم التي وكل بها اربعة املاك هي اسرافيل وعزرائيل وميكائيل وجبرئيل وفعل
الاول نفخ الصور والارواح في قوالب المواد والاجساد واعطاء قوة الحس والحركة
لانبعاث الشوق والطلب وله ارتباط مع المحركة ولو لم يكن هو لم ينبعث
الشوق والحركة لتحصيل الكمال في احد وفعل الثاني تجريد الارواح والصور عن الاجساد
والمواد واخراج النفوس من الابدان وله ارتباط مع المصورة ولو لم يكن الثاني لم يكن هو ولم يكن
والانقلابات في الاجسام ولا الاستكمالات والانتقالات الفكرية في النفوس ولا
ولا الخروج من الدنيا والقيام عند الله للارواح بل كانت الاشياء كلها واقفة في منزل واحد
ومقام اول وفعل الثالث اعطاء الغذاء والانماء على قدر لائق وميزان معلوم
لكل شيء بحسبه وله ارتباط مع الحفظ والامساك ولو لم يكن هو لم يحصل النشو والنماء
في الابدان ولا التطور في اطوار الملكوت في الارواح ولا العلوم الحقة للفطرة و
وفعل الرابع الوحي والتعليم وتأدية الكلام من الله سبحانه الى عباده وله ارتباط
مع القوة النطقية ولو لم يكن هو لم يستفد احد معنى من المعاني بالبيان والقول
ولم يقتبس قلب اصلا الهام الحق والقائه في الروع وحملة العرش عبارة عن الارواح
الموكلة بتدبيره على المعنى الاول ومن حملة العلم على الاخير وفي اعتقادات

الصدوق طاب ثراه فاما العرش الذي هو جملة الخلق فحملته اربعة من الملائكة
منهم ثمانية اعين كل عين طباق الدنيا واحد منهم على صورة بني آدم يسترزق الله لولد
آدم والآخر على صورة الثور يسترزق الله للبهائم والآخر على صورة الاسد
للسباع والآخر على صورة الديك يسترزق الله للطيور فهم اليوم هؤلاء الاربعة فاذا كان
يوم القيمة صاروا ثمانية واما العرش الذي هو العلم فحملته اربعة من الاولين
واربعة من الآخرين فاما الاربعة الاولين فنوح وابراهيم وموسى وعيسى
والاربعة من الآخرين فمحمد وعلي والحسن والحسين عليهم السلام هكذا روي
الصحيح عن الائمة عليهم السلام في العرش وحملته انتهى كلامه ره ولعل
كناية عن ارباب الانواع العقلية على ما رواه طائفة من الحكماء ويكون
البدو والنشأة الاولى فهي التي ذكر تفصيلها وانها على صورة تلك الا
وتفيض عليها ما تحتاج اليه وتصير ثمانية في جانب العود والنشأة الاخ
تصير اليها الانواع بعد تحصيل كمالاتها في هذه النشأة واعين الملائكة كناية
علومهم بما تحتاج اليه في مرتبة الانواع فان بالعلم يبصر العالم كما ان با
الرأي وعددهم مطابق لعدد حملة العلم كأنهم يبصرون بعلومهم اذ لكل منهم
خاص يقتضيه المزاج الخاص وطباق اعينهم الدنيا كناية عن شمول علو
وتدبيرهم جميع جزئيات تلك الانواع فني الحديث تخصيص لمعنى العرش
اجزائه وهو العالم السفلي منه رعاية لافهام المخاطبين او اريد بهؤلاء
بالتشبيه مباديها



المقالة الرابعة في النفوس والاشباح وفي انقسام ا

كلمة

كلمة فيها اشارة الى لمية النفوس وانبثاثها لاجل تدبير الاجسام مفوضة الى
الارواح وتعذر الارتباط بين الارواح والاجسام للمباينة الذاتية بينهما فخلق الله تعالى
عالم المثال والاشباح برزخا جامعا بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح ارتباط
احد العالمين بالآخر فيتأتى حصول التأثر والتأثير ووصول الامداد والتدبير
فهو عالم روحاني شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا يتقدر في الزمان والمكان
وبالجوهر العقلي في كونه نورانيا منزها عن الزمان والمكان وليس بجسم مركب مادي ولا جوهر
مجرد عقلي بل له جهتان يشبه بكل منهما ما يناسب عالمه وما من موجود محسوس
او معقول الا وله مثال مقيد في العالم الكبير بمنزلة الخيال في العالم الانساني
الصغير فمنه ما يتوقف ادراكه على القوى الذهنية ويسمى بالخيال المتصل ومنه
ما لا يتوقف على ذلك ويسمى بالخيال المنفصل وبهذا العالم وحقيقته
تتجسد الارواح في مظاهرها المثالية المشار اليها بقوله سبحانه فتمثل لها بشرا
سويا وبقوله تعالى حكاية عن السامري فقبضت قبضة من اثر الرسول يعني جبرئيل
اذ كان راكبا على فرس وبما ورد ان النبي ص كان يرى جبرئيل في صورة دحية
الكلبي وانه كان يسمع منه كلاما مقررا في كسوة الالفاظ والحروف وفي
هذا العالم يرقى المتروحون في معارجهم الروحانية في حياتهم بالانسلاخ
من هذه الصور الطبيعية العنصرية واكتساء ارواحهم المظاهر الروحانية
وفيه تتمثل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة في مكان آخر غير مكانهم
الذي كانوا فيه وتتمثل بالكمال غير الكامل المحسوسة وهم في دار الدنيا

صورت ودرا ابرار ادوار واحيدوا بالبس

٦١

وتظهر لمن يريدون الظهور له وبعد انتقالهم الى الآخرة الفناء للازدياد بتلك القوة ما
المانع الدنيا وما يجلبه وفيه تجسد الارواح وتروح الاجساد وتشخص الاخلاق
والاعمال وظهور المعاني بالصور المناسبة لها بل ظهور الاشباح في المرايا و
الصيقلية والماء الصافي الفضاء فانها كلها من هذا العالم بل وفيه يرى ما يرى في
الصور في منام كان او يقظة فانها متصلة بهذا العالم مستنيرة منه كالكوى
والشبابيك التي يدخل منها الضوء في البيت فهو عالم وسيع يسع ما فوقه
المجردات بصورها وما تحته من الجسمانيات بصورها وهو واسطة العقد اليه
الحواس واليه تنزل المعاني ولديه يعرج من مواطنه يجبى اليه ثمرات كل شيء
ما ورد في اخبار معراج النبي صلى الله عليه وآله من رؤية الانبياء والملائكة مشافهة وفي
المعصومين عليهم السلام عند احتضار الميت وفي سؤال القبر ونعيمه وعذابه
المؤمن اهله بعد موته وما ورد ان الارواح بعد الموت في صفة اج[illegible]
تتعارف وتتساءل وغير ذلك مما يشاكله وشبيه ان يكون من ذلك
نزول عيسى عليه السلام قال الصادق عليه السلام طاب ثراه نزول عيسى الى الارض رجوعه
الى الدنيا بعد موته لان الله تعالى قال اني متوفيك ورافعك الي وكذا
ما استفاض [illegible] عن اهل البيت عليهم السلام ان الله عز
سيعيد قوما عند قيام المهدي عجل الله فرجه عليه السلام ممن تقدم موته من
اوليائه وشيعته ممن محض الايمان محضا ليفوزوا بثواب نصرته
ويبتهجوا بظهور دولته ويعيد ايضا من اعدائه ممن محض الكفر محضا

لينتقم منهم وينالوا بعض ما يستحقونه من العقاب في القتل بشيعته او الاذلال او يكون من آثار [illegible]
علو كلمة الحق وهي الرجعة التي يختص بالايمان بها اصحابنا الامامية وبها ادلوا الضمن آيات
الحشر والبعث تعلقا على اعتقاداتهم وفي حديث ابي الطفيل في الرجعة حتى قال امير المؤمنين عليه السلام
هذا علم خاص يسع الامة جهله ورد علمه الى الله ثم قرأ علي قرائة كثيرة وفسر علي
تفسيرات فسرت ما انا بيوم القيامة اشد يقينا مني بالرجعة وكان مما قلت — صح
يا امير المؤمنين اخبرني عن حوض النبي صلى الله عليه وآله في الدنيا ام في الآخرة
فقال بل في الدنيا قلت فمن الذائد عنه قال انا بيدي فليردنه اوليائي وليصرفن
عنه اعدائي وعن ابي جعفر في الرجعة تلك القدرة لا تنكرها وكثيرا ما يقع الاشتباه بين ما يراه
الانسان بعين الخيال مع انهما مختلفان في الاحكام قريب قليل في عين الحس هو كثير في
عين الخيال وبالعكس كما حكى الله تعالى شأنه واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم
قليلا ويقللكم في اعينهم كثيرا وقال الله تعالى عز وجل يرونهم مثليهم رأي العين — وقللكم بل
وما كانوا مثليهم في عين الحس فذلك الا بعين الخيال وهو حق في
الخيال وليس كذلك في الحس لاختلاف النشأتين وهذا كما ترى في المنام ما
الذي تشربه ولم يكن ذلك الا عين العلم مما رأيته لبنا وهو علم لعين الا
بعين الخيال وفي هذا ايماء ان الرؤيا ليس من شرطها ان يكون بالعين
ولا المرئي شيئا مرئيا لكن لكونه يحصل بالعين بل لكونه غاية انكشاف
الشيء فلو وقعت غاية الانكشاف بقوة اخرى كان حقيقة
الرؤية مجازا فما الصور التي يرانا انما هي في عموم م

الناظم في عموم ادوته فالنفوس اذا كانت قوية كان اقتدارها على الاختراع اتم فيكون متصوراتها
موجودات خارجية حاضرة عندها بذواتها وعند من يكون في درجتها في القوة والنورية هذه الدرجة
فان بعض اهل المعرفة بالوهم يخلق الانسان في خياله ما لا وجود له الا فيها وهذا هو الامر العام لكل انسان
والعارف يخلق بالهمة ما يكون له وجود من خارج محل الهمة لكن لا تزال الهمة تحفظه ولا يؤده حفظ ما خلقه
فمتى طرء على العارف غفلة عن حفظ ما خلق عدم ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط
جميع الحضرات وهو لا يغفل مطلقا اول ولعله كان من هذا القبيل ما ورد عن الصادق ع انه كان عند
خليفة يؤذيه فشهد من المصورة فرعا صورة اسد كانت على وسادة الخليفة عند الله صارت
اسدا فافترسه ثم عادت الى مكانها **كلمة فيها يحتج باين تقدم النفوس على الاجساد** في
حدوثها بحدوث الاجساد وجود نفوس جزئية انسانية كه عموم ادميان از انست بنحو كه
در عالم شهادت است بعد از حصول مزاج است وبحسب استعداد آن كما بيان في محله
بالبرهان اگرچه بنحو ديگر پيشتر در عالم ذر بوده اند واين نفوس ارواح برزخيه اند كه از ماده
مجردند نه صورت ومتقلد بر شهوت وغضب اما وجود نفوس كليه انسانيه كه مخصوص بكاملان
خواص است پيش از وجود جسمانيست واز نفوس جزئيه ايشان استعداد اينست كه ترقي كنند
از مرتبه جزئيه ومنسلخ شوند از صفات تقيديه عرضيه جسميه كه بكليات خود عود كنند
وبانها متحد گردند واين نفوس ارواح مقدسه اند كه مجردند از ماده وصورت هردو
وان كان في البرزخ لها صورة لها بمنزلة الابدان ولابدانها العنصرية بمنزلة الارواح فان
تمثل عال لتمثله على ما هو اعلى منه من غير العكس فللارواح المجردة عن الدرين التي هي نفوس
الملائكة المقربين والعقول المقدسين تقدم على الاجساد وعلى الارواح الصورية البرزخية في

كلمة

حادثة بحدوث الاجساد ومما يدل على تقدم ارواح خواص الكمل على الاجساد من جهة النقل قول النبي ص
في الخبر المشهور اول ما خلق الله روحي وفي رواية اخرى نوري وقوله ع ان الله خلق الارواح قبل
الاجساد بالفي عام وقوله ص اول ما ابدع الله النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحيده ثم خلق بعد
ذلك سائر خلقه وقوله ص نحن الاخرون السابقون وقوله ص كنت نبيا وادم بين الماء والطين وقوله ص
انا اول الانبياء خلقا واخرهم بعثا ؛ بودم آنروز درين ميكده از دردكشان ؛ كه نه از تاك نشان بود
نه از تاك نشان ؛ **كلمة** فيها تبيين ان للانسان نفوسا عديدة وان بعضها مختص
بالخواص روى في الكافي عن امير المؤمنين ع ان للانبياء والاوصياء وهم السابقون خمسة
ارواح روح القدس وروح الايمان وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن فبروح
القدس بعثوا انبياء وبها علموا الاشياء وبروح الايمان عبدوا الله ولم يشركوا به شيئا وبروح
القوة جاهدوا عدوهم وعالجوا معاشهم وبروح الشهوة اصابوا لذيذ الطعام ونكحوا الحلال من شباب
النساء وبروح البدن دبوا ودرجوا ثم قال وللمؤمنين وهم اصحاب اليمين الاربعة الاخيرة وللكفار
وهم اصحاب الشمال الثلثة الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه وعن كميل بن زياد قال سألت
مولانا امير المؤمنين ع فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفني نفسي فقال يا كميل واي الانفس
تريد ان اعرفك فقلت يا مولاي هل الا نفس واحدة فقال ع انما هي اربعة النامية النباتية
والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والكلية الالهية ولكل واحد من هذه خمس قوى و
خاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى ماسكة وجاذبة وهاضمة ودافعة ومربية
ولها خاصيتان الزيادة والنقصان وانبعاثها من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى
سمع وبصر وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان الرضا والغضب وانبعاثها من القلب والناطقة

كلمة

[illegible]

والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر وذكر وحلم وعلم ونباهة وليس لها انبعاث وهي اشبه الاشياء
بالنفوس الملكية ولها خاصيتان النزاهة والحكمة والكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء
ونعيم في شقاء وعز في ذل وفقر في غناء وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذه التي
مبدؤها من الله واليها تعود قال الله تعالى ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى يا ايتها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية مرضية والعقل وسط الكل وروي ان اعرابيا سأل امير المؤمنين ع
عن النفس فقال عن اي نفس تسألت قال يا مولاي هل النفس الا نفس واحدة فقال ع نعم
نفس نامية نباتية ونفس حسية حيوانية ونفس ناطقة قدسية ونفس الهية كلية ملكوتية
قال يا مولاي ما النامية النباتية قال قوة اصلها الطبائع الاربع بدو ايجادها مسقط النطفة
مقرها الكبد مادتها من لطائف الاغذية فعلها النمو والزيادة وسبب فراقها اختلاف
المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدئت عود ممازجة لا عود مجاورة فقال يا مولاي
وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية وحرارة غريزية اصلها الافلاك بدو ايجادها عند
الولادة الجسمانية فعلها الحيوة والحركة والظلم والغشم واكتساب الاموال والشهوات
الدنيوية مقرها القلب سبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت
الى ما منه بدئت عود ممازجة لا عود مجاورة فتنعدم صورتها ويبطل فعلها ووجودها ويضمحل
تركيبها فقال يا مولاي وما النفس الناطقة القدسية قال قوة لاهوتية بدو ايجادها
عند الولادة الدنيوية مقرها العلوم الحقيقية موادها التأييدات العقلية فعلها المعارف
الربانية سبب فراقها تحلل الآلات الجسمانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدئت
عود مجاورة لا عود ممازجة فقال يا مولاي وما النفس اللاهوتية الملكوتية فقال قوة

لاهوتية جوهرة بسيطة حية بالذات اصلها العقل منه بدئت وعنه وعت واليه
دلت واشارت وعودتها اليه اذا كملت وشابهته ومنها بدأت الموجودات واليها تعود بالكمال
وهي ذات الله العليا وشجرة الطوبى وسدرة المنتهى وجنة المأوى من عرفها لم يشق ومن
جهلها ضل سعيه وغوى فقال السائل يا مولاي وما العقل قال العقل جوهر دراك
محيط بالاشياء من جميع جهاتها عارف بالشيء قبل كونه فهو علة الموجودات ونهاية
المطالب وفي شأن العالم العلوي وترقيات النفس الانسانية اليه روي في كتاب الغرر
والدرر ان امير المؤمنين ع سئل عن العالم العلوي فقال صور عارية عن المواد عالية
عن القوة والاستعداد تجلى لها فاشرقت وطالعها فتلألأت والقى في هويتها
مثاله فاظهر عنها افعاله وخلق الانسان ذا نفس ناطقة ان زكيها بالعلم والعمل فقد
شابهت جواهر اوائل عللها واذا اعتدل مزاجها وفارقت الاضداد فقد شارك
بها السبع الشداد وروي ان بعض اليهود اجتاز به عليه السلام وهو يتكلم مع جماعة
فقال يا ابن ابي طالب لو انك تعلمت الفلسفة لكان يكون منك شأن من الشأن
فقال عليه السلام وما تعني بالفلسفة أليس من اعتدل طباعه وصفى مزاجه قوي
اثر النفس فيه ومن قوي اثر النفس فيه سما الى ما يرتقيه فقد تخلق بالاخلاق النفسانية
ومن تخلق بالاخلاق النفسانية فقد صار موجودا بما هو انسان دون ان يكون موجودا بما
هو حيوان فقد دخل الباب الملكي الصوري وليس له عن هذه الغاية مغير فقال اليهودي
الله اكبر يا ابن ابي طالب لقد نطقت بالفلسفة جميعها في هذه الكلمات رضي الله
عنك وفي حديث القدسي المتفق عليه بين اهل الاسلام ما تقرب الي عبد بشيء احب

إليّ بما افترضته عليه وإنه ليتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع
وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها إن دعاني أجبته وإن سألني أعطيته
أقول معنى محبة الله العبد كشف الحجاب عن قلبه وتمكينه إياه من قربه ومعنى المحبة من العبد ميل نفسه إلى
الكمال الذي هو فيه محجوب كلها إلا ما يقربها إليه فإذا علم العبد أن الكمال الحقيقي ليس إلا لله وأن ما لله وما لله و
يقتضي الإرادة والرغبة فيما يقربه إليه واتباع من كان وسيلة له إلى معرفته ومحبته قال الله تعالى
لرسوله قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فإن متابعة الرسول في عباداته وسيرته
وأخلاقه ونوافله فلا يحصل القرب إلى الله تعالى وبالقرب يحصل محبة الله قال العلامة المحقق
نصير الدين محمد الطوسي قدس الله سره العارف إذا انقطع عن نفسه واتصل بالحق رأى كل
قدرة مستغرقة في قدرته المتعلقة بجميع المقدورات وكل علم مستغرق في علمه الذي لا يعزب عنه شيء
من الموجودات وكل إرادة مستغرقة في إرادته التي لا يتأبى عنها شيء من الممكنات بل كل وجود وكل كمال وجود
فهو صادر عنه فائض من لدنه فصار الحق حينئذ بصره الذي به يبصر وسمعه الذي به يسمع و
قدرته التي بها يفعل وعلمه الذي به يعلم ووجوده الذي به يوجد فصار العارف حينئذ متخلقا بأخلاق
الله في الحقيقة أقول ويأتي بهذا المعنى مزيد بيان في الثالثة من الباب الثالث ثم ورد في
الحديث القدسي من طلبني وجدني ومن وجدني عرفني ومن عرفني أحبني ومن أحبني عشقني ومن عشقني
عشقته ومن عشقته قتلته ومن قتلته فعلي ديته ومن علي ديته فأنا ديته و
[illegible] عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال إن لله شرابا لأوليائه إذا
شربوا سكروا وإذا سكروا طربوا وإذا طربوا طابوا وإذا طابوا ذابوا وإذا ذابوا خلصوا
وإذا خلصوا طلبوا وإذا طلبوا وجدوا وإذا وجدوا وصلوا وإذا وصلوا اتصلوا وإذا اتصلوا

وإذا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم وفي كتاب التوحيد للصدوق ره عن الصادق عليه السلام
شغله عن الخلق قلبه مع الله لو سها قلبه عن الله طرفة عين لمات شوقا إليه والعارف أمين ودائع
الله وكنز أسراره ومعدن نوره ودليل رحمته على خلقه ومطية علومه وميزان فضله وعدله قد غني عن
الخلق والمراد والدنيا ولا مونس له سوى الله ولا نطق ولا إشارة ولا نفس إلا بالله لله من الله مع الله
الله من الله مع الله فهو في رياض قدسه متردد ومن لطائف فضله إليه متزود والمعرفة
أصل فرعه الإيمان كلمة في علة تنزل الأرواح من الملكوت الأعلى في كتاب التوحيد
عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام لأي علة جعل الله الأرواح
في الأبدان بعد كونها في الملكوت الأعلى في أرفع محل فقال عليه السلام إن الله تبارك وتعالى
علم أن الأرواح في شرفها وعلوها متى تركت على حالها نزع أكثرها إلى دعوى
الربوبية دونه عز وجل فجعلها بقدرته في الأبدان التي قدرها في ابتداء التقدير نظرا
لها ورحمة بها وأحوج بعضها إلى بعض وعلا بعضها على بعض ورفع بعضها
فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وبعث إليهم رسله واتخذ عليهم حججه
مبشرين ومنذرين يأمرونهم بتعاطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالأنواع التي
تعبدهم بها ونصب لهم عقوبات في العاجل ومثوبات في الآجل ليرغبهم
بذلك في الخير ويزهدهم في الشر وليذلهم بطلب المعاش والمكاسب فيعلموا
بذلك أنهم مربوبون وعباد مخلوقون ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك
نعيم الأبد وجنة الخلد ويأمنوا من النزوع إلى ما ليس لهم بحق ثم قال عليه السلام يا ابن
الفضل إن الله تعالى أحسن نظرا لعباده منهم لأنفسهم ألا ترى أنك لا ترى فيهم إلا

كلمة

يتعاطى

والعطا بالمحبة
الا [illegible]
والإسراف في النفقة في الباطل
والجمع للأهل والولد
الخلق [illegible]
والكلمات [illegible]

الا محتاجا للعلوية بحيرة حتى ان منهم لمن تدرج الى دعوى الربوبية ومنهم من تدرج الى دعوى النبوة بغير
حقها ومنهم من تدرج الى دعوى الامامة بغير حقها مع ما يردان في انفسهم من النقص والعجز
والضعف والمهانة ولجة والفقر والالام المصادمة عليهم والموت الغالب لهم وا
والقاهر لجميعهم بابي لغفلة ان الله تعالى لا يفعل بعباده الا الاصلح لهم ولكن الذين
ولكن الناس انفسهم يظلمون المرحلة في حدوث العالم ان ربكم الله الذي خلق
السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش كلمة بها تبين معنى
الحدوث ومعنى نبوته للعالم اما الحدوث فمعنى ان له صانعا يفتقر اليه الممكنات
تصديقا بانه لا كلام منافي مع الخواص وهو عندهم بديهي ولغيرهم فطري كما تراه
بانه افي الله شك فاطر السموات والارض ولئن سئلتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله فهو ثابت في الفطرة والنظر والعبرة اما الحدوث
بمعنى المسبوقية بالعدم فله معنيان احدهما الحدوث الذاتي وهو ان يكون ذات
المحدث مسبوقة بذات المحدث والاخر الحدوث الزماني وهو ان يكون زمان
وجود الحادث مسبوقا بزمان عدمه والمعنى الاول يجب في كل ما سوى الله
وهو ثابت في كل ما يجري فيه واما المعنى الثاني انما يجري فيما يدخل تحت الزمان
حتى ما تقدم على الزمان وهو ايضا ثابت في كل ما يجري فيه لا بد منها
وبيان معنى الاول ان المصنوع يمتنع ان يكون في مرتبة ذات الصانع لان
معنى الصانعية والمصنوعية ليس الا التقدم ذاتا على ذات لو وجد الثاني
في الاول ولو كانا معا لكان الصنع تحصيلا للحاصل وكان في ازل قديم والمصنوع

كلمة

والمصنوع بعده في حيز عدمه فكان الصانع ولا مصنوع ثم حدث المصنوع باحداث الصانع اياه
وبعبارة اخرى الايجاد لا يتعلق الا بالمعدوم فلا يكون العالم ازليا وايضا كل وجوده من الغير فله
مبدء للاستفادة فينافي الازلية وايضا يلزم ان يكون مستفيدا لوجوده من الغير وهذا معنى
الحديث كان الله ولم يكن معه شيء وبمعنى قول من قال الان كما عليه كان فمعنى كان هنا مثلها
في قوله عز وجل وكان الله عليما حكيما فهو منسلخ عن معنى الماضي بل عن مطلق الزمان وهذا التقديم
لصانع العالم على مصنوعاته وهو التقدم الحقيقي الذاتي الذي لا تقدم اشرف ولا اقوى رتبة في
الشرف او الادراك لهذا التقدم عن ذات الصانع بذاته ولا يفتقر المتقدم في تقدمه
الى واسطة تكون علة لتقدمه وكذا التاخر الذي بازائه هو التاخر الحقيقي الذاتي الذي لا تاخر
اخس منه ولا اقوى مرتبة في الخسة او الادراك لتاخره عن ذاته بذاته من غير واسطة واما المعنى
الثاني فبيانه ما يأتي كلمة بها تبين انتفاء الزمان عن الله ثم دعوى انتفاء
العالم ليس بين الله وبين العالم بعد مقدر لانه ان كان امرا موجودا يكون من العالم والله
لم يكن شيئا ولم ينسب احدهما الى الاخر من حيث الزمان بقبلية ولا بعدية ولا معية
لانتفاء الزمان عن الله وعن ابتداء العالم وذلك لان سبب افتقار العالم الى
الصانع انما هو الامكان الذاتي وفقره الجبلي واتصافه بالامكان لكون زمانه متناهيا وليس
الزمان الا عدد حركة الفلك كما ان المكان ليس الا احاطة الفلك او ما ملاه الفلك
فاذا لم يكن فلك فلا زمان ولا مكان فلما ابدع الله الفلك وما فيه من الاجسام ولما
وجد الزمان والمكان وذلك بعدما ابدع من ذكره كثيرا من الارواح والاملاك وما عجز
به الفلك فالزمان انما حدث بعد حصول كرائم الموجودات وعظائمها وبعد الملك كان

كلمة

وهذا القول يوافق مذهب الحكماء لانهم يقولون ان الزمان هو مقدار حركة الافلاك والمكان هو السطح الباطن من الحاوي المماس للسطح الظاهر من المحوي لا ما يقوله المتكلمون وهو ان الزمان امر موهوم والمكان بعد مجرد او موهوم
منه

المعلومات ودعائمها وتدريب ذلك بقواطع البراهين وقوائمها فالتقدم الزماني

منتف في حق الله سبحانه وفي حق ابتداء العالم فسقط السؤال عن بدو العالم لأنه

هو ساقط عن وجود الحق سبحانه لان منشأ السؤال عن الزمان ولا زمان قبل العالم الذي هو محل

تبطل دل برود الزمان تعالى عن ذلك بالوجوب الذاتي والفرق بين الأزل والقدم

ان الازل عبارة عن معقول القبلية لله تعالى والقدم عبارة عن انتفاء المسبوقية

بالعدم نفس قبلية على الاشياء فليس الا وجود بحت خالص ليس من العدم شيء

وهو وجود الحق ووجود الذي من العدم هو وجود العالم فالعالم حادث ومن قبل

والعالم وان كان موجوداً في علم الله سبحانه ازلاً فهو محدث في نفس ذلك الحكم

لانه مفتقر فيه الى موجد يوجده في العين فوجوده مترتب على وجود الحق وهذا معنى

الحدوث فلا يصح عليه باسم القديم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام عالم اذ لا

معلوم ورب اذ لا مربوب وقادر اذ لا مقدور وفي لفظ آخر له حقيقة الربوبية

اذ لا مربوب ومعنى الالهية اذ لا مألوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالقية

اذ لا مخلوق وتأويل السمع اذ لا مسموع ليس منذ خلق الخلق استحق معنى الخالق ومن

حيث احدث استفاد معنى المحدث ومالك حيث تدبيره متعلقة الزمان

ومتعلقه عرشه متداخلة الملكات التي لا حد لها ولا تقرب الا حيث تعلق

نسبة ذاته تعالى الى مخلوقاته يمتنع ان يختلف بالمعية والقبلية والا

فيكون بالفعل مع بعض وبالقوة مع آخر فيتركب ذاته سبحانه من جهتي فعل وقوة و

تتغير صفاته حسب تغير المتجددات المتعاقبات تعالى عن ذلك بل نسبة ذاته الاقدس

نعلية صرفة وغناء محض من جميع الوجوه الى الجميع وان كان من الحوادث الزمانية نسبة واحدة

ومعية قيومية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة اصلاً والكل بغناته بقدر استعداداتها

مستغنيات كل في وقته ومحله وعلى حسب طاقته وانما فقرها وفقدها ونقصها بالقياس

الى ذواتها وقوابل ذواتها وليس هناك امكان وقوة التشبه فالمكان والمكانيات باسرها بالنسبة

الى الله تعالى كنقطة واحدة في معية الوجود والسموات مطويات بيمينه والزمان والزمانيات

بآزالها وآبادها كان واحداً عنده وفي ذلك جف القلم بما هو كائن والموجودات شهاداتها

وغيباتها بوجود واحد في الحضور عنده ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وانما التقدم والتأخر

والتجدد والتصرم والحضور والغيبة في هذه كلها انما هي بعضها الى بعض وفي مدارك المحبوسين

في مطمورة الزمان المسجونين في سجن المكان لا غير وان كان مما يستغربه الاوهام ويشمئز عنه

قاصرات الافهام واما قوله عز وجل كل يوم هو في شأن فهو كما قال بعض اهل العلم انها

شئون يبديها لا شئون يبتديها **كلمة** فيها تمثيل لكيفية صدور العالم من الله عز وجل كل موجود

تام فانه يفيض على ما دونه مما في جوهريته وصورته المقومة لذاته مالو امسك ذلك لبطل ذاته

الفيض مثال ذلك النار فانها تفيض على ما دونها من الاجسام التي تليها الحرارة وهي جوهريتها والصورة

المقومة لها حتى لم يستتر عنه حرارة متصلا عنها وبطلت اذ ليس الا كما عنها فالأول وهكذا

يفيض من الماء الرطوبة ولبطلت الاجسام المجاورة له والرطوبة هي جوهرية الماء والصورة المقومة

لذاته فالم يكن متصلا الى الجسم بطلت عنه وضمحلت وكذا يفيض من الشمس النور والضياء

على الارض والهواء وهو جوهرها فاذا انحجبت عنها حاجز اضمحل الضوء وبطل وهكذا يفيض من

الروح الحيوة على البدن وهي جوهرية لها فاذا فارقت الروح البدن بطلت حيوته لانه كان شأنه وهكذا

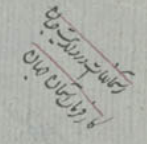
علة

ثم الفيض ما دام مستمرا متصلا دائما دام المفاض فان انقطع انقطع فهكذا حكم وجود العالم من الباري سبحانه الذي
هو وجود بحت ووجود صرف بل هو مجرد وجود هذا الذي ليس من هذه الممكنات بل هو الشاهد على الله عز وجل واثاره
للقابليات والاستعدادات من القابل القاصر عن صفة الثبات كما تحقق انه غير الوهم ركيك وقد ظهر من هذا البيان ان وجود العالم
من الباري عز ذكره ليس كوجود الدار من البناء المستقلة بذاتها المستغنية عن البناء بعد تمامها ومن توهم ذلك يكون الدار
كذلك لان البناء مركب للدار ومؤلف لاجزائها وهي موجودة اعيانها فانه دار انما هو ليس الا بابداع واكرام
تركيب وتاليف بلا ايجاد واخراج من العدم ولكن كوجود الكلام عن المتكلم ان سكت بطل الكلام
بل كوجود ضوء الشمس في الجو المظلم الذات ما دامت الشمس طالعة فان غابت الشمس بطل الضوء عن الجو
لكن شمس الموجود عليه العدم لذاته كما ان الكلام ليس جزء المتكلم بل فعله وعمله بعد ما لم يكن وكذلك النور
الذي في الجو ليس جزء من الشمس بل انبجاس منها وفيض منها وهكذا الحكم في وجود العالم عن الباري جل شأنه وليس جزء
من ذاته بل فضل وفيض يتفضل ويفيض الا ان الشمس لم تقدر ان تمنع نورها وضوءها وفيضها
لانها مطبوعة على ذلك كذلك فانه مختار في افاضته فمن اختيار [illegible]
ويشهد واقر من اختيار المتكلم القادر على الكلام ان شاء تكلم وان شاء سكت فهو سبحانه ان شاء افاض
جوده وفضله واظهر حكمته وان شاء امسك ولو امسك طرفة عين عن الافاضة والتوجه لتهافتت
السموات وبادت الافلاك وتساقطت الكواكب وعدمت الاركان وهلكت الخلائق ودثر العالم
دفعة واحدة بلا زمان كما قال عز وجل ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا
ان امسكهما من احد من بعده كلمة فيها اشارة الى تجدد الخلق مع الانات العالم بجملته متغير
ابدا وكل متغير متبدل تعينه مع الانات فوجوده كل ان متعين غير المتعين الذي
هو في الان الاخر مع ان عين الواحد التي يطرأ عليها هذا التغيرات الالهي

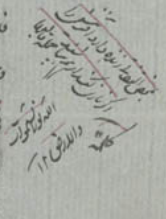
[illegible]

ان عين الواحد هي حقيقة الحق المتغيرة بالتعينات الالهية اللازمة لعلمه بذاته وهي عين جوهر المعلول الذي
قبل هذه الصور المتتالية فالعالم مجموع الصور اعراض متبدلة في كل ان وذلك لان الكل يتجدد في كل
الانات كلياته وجزئياته معا وكل يحل بعض خلقا جديدا ويذهب كلي [illegible] فافهم قوله تعالى يمحو الله
ما يشاء ويثبت واحدها قوله تعالى كل يوم هو في شأن اي في كل وقت [illegible] واصغر الايام
واحدها قوله تعالى خلق الارض في يومين من تفسير علي بن ابراهيم المنسوب الى اهل البيت عليهم السلام
اي في وقتين ابتداء الخلق وانقضائه وقال في قوله جل جلاله فقضاهن سبع سموات في يومين في
وقتين ابتداء وانقضاء واما قوله عز وجل وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام فقال يعني في اربع
ثم فسرها بالفصول الاربعة ويمكن ان يكون المراد بالستة ايام هذان الوقتان مع هذه الاربع اوقات
فان خلق السموات والارض مع تقدير الاقوات ستة ثم بعد الاوقات والسر في خلق السموات
والارض في ابتداء وانقضاء ان الحكمي متحقق في حدود انها لا يوجد فيه [illegible] للاشياء في حد ذاته
معدوم [illegible] معدوم في ذاته موجود بموجده مفتقر الى وجود الجديد بعد وجوده
الفقيد فلا يزال الله تعالى ابدا يبدع ويصنع ويخلق ويرزق [illegible] في التوحيد عن الصادق
في قول الله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة فقال لم يعنوا انه هكذا ولكنهم قالوا
قد فرغ من الامر فلا يزيد ولا ينقص فقال الله جل جلاله تكذيبا لقولهم غلت ايديهم
ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء الم تسمع الله عز وجل يقول
يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فعلم كان هذا الخلق في خلسة كانهم
بالفناء في الحق بل هم في لبس من خلق جديد [illegible]
يحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب ونظير هذا المعنى في الماء الجاري فانه في كل

ان تعلق قطرة منه في النهر تتحقق بالبحار بالذات من النهر ثم يذهب ويجيء اخرى مع انحاء ترى واحدًا وكذلك هو
وانما في النار المشتعلة من الدهن والفتيلة فانه يتخيل في كل آن شعلة واحدة وفي تلك الانات تصعد الصفة النورية ثم
يذهب تلك الصورة وتصير بصورة هوائية فكذا شأن العالم باسره فانه يستمد دائمًا من الخزائن الالهية التي لا تنقص ولا
تنقص بل تزداد وتفيض فيفيض منها ويرجع اليها قال الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله
الا بقدر معلوم وقال الله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق ؛ عالم بجو آب جويست بسته نمايد وليك ؛
ميرود ومي رسد نو نواين از كجاست ؛ نو ز كي ميرسد كهنه كجا ميرود ؛ كرنه وراي نظر عالم بي منتهاست ؛
فالمدد الحقي والتجليات واصل الى العالم في كل نفس وفي التحقيق الاتم ليس الا تجلٍ واحد يظهر بحسب القوابل
ومراتبها واستعداداتها تعينات فيلحقه لذلك التعدد والنعوت المختلفة والاسماء والصفات



لان الامر في نفسه متعدد او ورود طارٍ وتجدد وان التقدم والتأخر [illegible] في احوال الممكنات
يوهم التجدد والطريان والتعدد والتغير ونحو ذلك كما يوهم التجدد التعدد فما لم يكن الوجود
فانيًا لست الحق بل مستفادًا من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد الوجودي الاحدي الاتم
من كل وجه في كل فترة ولا انقطاع اذ لو انقطع الامداد المذكور طرفة عين لفني العالم دفعة واحدة فان
فان الحكم القسر اللازم للممكن وانما الوجود له من موجده ؛ از وجود تو سرمايه موجود كس ؛ ور نظر
وجود تو وجود همه كس ؛ كر فيض تو يكلحظه بعالم نرسد ؛ معلوم شود بود نبود همه كس ؛ كل



في كيفية ارتباط الحادث الزماني بالقديم ان بعض الموجودات لذاته متغير لا لتغير عارض من خارج
بل حقيقته وجوهره يقتضي التغير كالزمان الذي هو ظرف المتغيرات والحركة التي هي متقدرة
بالزمان فان ماهيتها الحدوث بعد الحدوث والتجدد بعد التجدد فالزمان والحركة بوجودهما
الاتصالي [illegible] الحق [illegible] وفي نفس الواقع وظهر بالابداع

الامور والاكوان بلا زمان واستمداد دهر ذلك سببًا للتجدد المتجددات وتعدد الاضافات فان الحق
فالتغير والتبدل الذي يدرك انما هو في الحركة في المتحركات وانما هو في الزمانيات وذلك لان الحركة انما
هي في الصفات والنسبيات لانها عبارة عن الخروج من القوة الى الفعل فلا بد من تقومها بذات ثابتة تخرج
من القوة الى الفعل والزمان مقدار الحركة التابعة لها والحركة والزمان من آثار الطبيعة فالطبيعة متحركة فانما
هي ذات اي سيال الذات متجددة الحقيقة اذ لو لم تكن سيالة لم يمكن صدور الحركة عنها لاستحالة صدور المتجدد
المتجدد عن الثابت الثابت اللهم الا ان يتوارد احوال عليه ليصلح لان يكون مبدأ لاصل الحركة [illegible]
عليها بالزمان واما العلة المقتضية للحركة فلا بد ان يكون مع معلولها وليس فوق الطبيعة الجسمية متغير اما
فالتغير الذاتي انما هو للطبيعة [illegible] وبينها وبها يصلح ارتباط الحادث بالقديم فذلك لان
تجدد الطبيعة عين ابداعه تعالى لها ان قوة المادة الاولى على قبولها والطبيعة باعتبار ماهيتها ثابتة مرتبطة بالحق
[illegible] متجددة مرتبطة بها المتجددات وحدوث الحادثات فالمتحرك بالذات ليس الا الطبيعة
السارية في العالم الجسماني بامر الله سبحانه بل الموجود الساري في العالم [illegible] باذن الله جل وعلا [illegible]
فانما يتحرك بالعرض وبالتبع فالحق سبحانه يفعل الابداع والصنع احدى الامر والتكوين والعالم [illegible]
الوجود [illegible] الكلمة وانما يوجد بامر كن فهو الله سبحانه اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون بلا حرف وصوت
فيكون فذلك [illegible] اشرف على العدم [illegible] وبطائفة الذات فيقول الله جل جلاله لها ثانيًا
كن فيكون ثانيا [illegible] الكلمة الثانية وان شئت قلت تلك الكلمة الاولى بعينها اذ امرنا الا واحدة
واحد الاول [illegible] ثانية في حق العالم فاذا كان ثانيا اشرف على العدم فيقول الله عز وجل
ثالثا كن فيكون وهكذا الى ما شاء الله ونظير ذلك ما ورد في الحديث ان الله يطلع عباده من
الاولين والآخرين يوم القيامة [illegible] واحدة يسمع منها كل واحد نفسه دون غيره [illegible]

وما امرنا الا واحدة

انه المطلوب دون غيره لا يشفعه غيره حتى لا طبه غير مطابقه ويقع في حساب الا داني والاقاصي فى مقام يصف شاته

ما يعلا الدنيا والله سبحانه غني ذلك فان الحاج يدخل كلا في الثوب الابيض و الثوب الازرق في الصبغ الاحمر

فيخرج احدهما ابيض والاخر احمر وليس نقص الصفرة فيهما الا واحدا وانما اختلف بسبب اختلاف القابل

واختلاف القابل بالنسبة الى الاشياء انما هو بمقتضى ذواتها التي بها تميز كل من الاخر وبها صار نحو

غيره، حسن جهرتو بيك جلوه كه در آئينه كرد، اين همه نقش در آئينه اوهام فتاد، اين همه نقش

من نقش مخالف كه نمود، يك فروغ رخ ساقيست كه در جام فتاد، **المقالة السادسة**

في القضاء والقدر انا كل شيء خلقناه بقدر كلمة في معنى القضاء والقدر القضاء

عبارة عن الحكم الالهي في اعيان الموجودات على ما هي عليه من احوال الجارية من الازل الى

الابد والقدر تفصيل ذلك الحكم بايجادها في اوقاتها وازمانها التي تقتضي الاشياء وقوعها فيها

الجزئية فتعلق كل حال من احوال الاعيان بزمان معين وسبب معين عبارة عن القدر وسر القدر

لا يمكن لعين من الاعيان الخلقية ان تظهر في الوجود ذاتا وصفة وفعلا الا بقدر خصوصية

واستعداده الذاتي الذي لا يقبل التغيير والتبديل بالمزيد والنقصان وذلك لان الحق لما

بان يحدث فيها الا يكون له في حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم على المعلوم تابع له لانه

في العالم على المعلوم الا بما المعلوم به يقتضيه ذاته بحسب استعداده الكلي والجزئي الى الابد

فالمعلومات اعطت العلم من انفسها ثم العلم حكم عليه فلم يصح له النفي عن العالمين وهو

فان العلم له وصف فان فكيف يحصل له من المعلومات وكذا الارادة والقدرة تابعتان

انما تعينت في العلم الالهي الازلي الذاتي قبل خلقها وايجادها بما علمها عليه الا بما اقتضته

ذواتها ثم اقتضت ذواتها بعد ذلك من انفسها امورا اخر على ما علمها عليه والله حكم

اعيانها بما اقتضته فما حكم الله بما علمها عليه فما قدر الله سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضاء

اعيانهم وطلبهم بالسنة استعداداتهم ان يجعلهم كافرا او عاصيا فما كانوا في علم الله ظهروا في وجودهم

العينية فليس للحق الا افاضة الوجود عليهم واما الحكم فلهم عليهم فلا يحمدوا الا انفسهم ولا يذموا الا

انفسهم وما يبقى للحق الا حمد افاضة الوجود لان ذلك له لا لهم ولذلك قال ما يبدل القول لدي وما

انا بظلام للعبيد ما قدرت عليهم الكفر الذي يشقيهم ثم طلبتهم بالسعي وسعهم ان يأتوا به بل ما

عاملناهم الا بحسب ما علمناهم وما علمناهم الا بما اعطونا من نفوسهم مما هم عليه فان كان ظلما فهم

الظالمون ولذلك قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفي الحديث من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد

غير ذلك فلا يلومن الا نفسه، بر من جفا ز بخت من آمد و گرنه يار، حاشا كه رسم لطف و

طريق كرم گذاشت، فان قلت فما فائدة قوله سبحانه ولو شاء لهديكم اجمعين قلنا هو لو

امتناع لامتناع فما شاء الا ما هو الامر عليه ولكن عين الممكن قابل للشيء ونقيضه في

حكم دليل العقل وان الحكمين المعقولين وقع هو الذي عليه الممكن في حال ثبوته فمشيته

احدية التعلق وهي نسبة تابعة للعلوم فعدم المشية متعلق بعدم اعطاء اعيانهم هداية

الجميع لتفاوت استعداداتهم وعدم قبول بعضها للهداية وذلك لان الاختيار في حق

الحق يعارضه وحدانية المشية فنسبته للحق من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما

هو الحق عليه وقال تعالى ولكن حق القول مني وما سبق حقت عليه كلمة العذاب وقال

ما يبدل القول لدي فهذا هو السر الذي يليق بجناب الحق والذي يرجع الى الكمال

ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها فما شاء فان الممكن قابل للهداية والضلال

من حيث هو قابل فهو موضع الانقسام وفي نفس الامر ليس للحق فيه الا امر واحد فقيل

مقابلها للموجودات واستعداداتها تقتضيه فرکوش سجایه نوحیها کردکانک فلنا اکچانی غیر مجبوره بل بموجود علمیة

الاسماء والالهیة وان ثم ما ثم الا بحسب الصعود اتها في الاعیان والصور تابعة للمطابق فان قیل لیس الاختیار حکم من احکام

العزة والعظمة ووصف من اوصاف الالهیة ونکالقیة لیس یتعلق بالاعرفو لا ید بلیس ان آن آثر ووصف الالاذ

سلطان دریک کلی مات ادبیت تبلغا بلا وکلمیه تبعا فی دقی المختار غیره والمختار لابد ان یکون حیث یا مکن ان

یکون هو یا هو الامر علیه وهو یعنی شاء وما شاء وانما قال تعالی فی جواب داود عم حین سئله لما ذا خلقت الخلق

لما هم علیه فلیس فی الامکان اکمل من هذا العالم ای لیس اکمل مخلوقی تمحی مادیة فلو کان فی الامکان اکمل من هذا العالم لکان تمنه

من هو اکمل منه وجوده وما ثمة الا الاکمل فلیس فی الامکان الا اسمات ما ظهر الا الاکمل منه ؛ حق حکم که ملک را شاید بیت ؛

ملک که حکم حق فزون آید نیست ؛ هر چیز که هست آنچنان میباید ؛ آنچیز که آنچنان نمیباید نیست ؛

کلمة فی نفی الجبر والتفویض واثبات الامر بین الامرین فقد ثبت ان الله عز وجل قادر

علی جمیع الممکنات وانه لا یخرج شیء من الاشیاء عن مصلحته وعلمه وقدرته والمجاد

بواسطة او بغیر واسطة والا لم یصلح لمبدئیة الکل فی الهدایة والضلالة والایمان والکفر والخیر والشر والنفع

والضرر وسائر المتقابلات کلها منتهیة الی قدرته وتاثیره وعلمه وارادته ومشیته اما بالذات او

بالعرض فی افعالنا واقعالنا کسائر الموجودات وبقضائه وقدره وهو واجبة الصدور منا بذلک لکن

بتوسط اسباب وعلل من ادراکاتنا وارادتنا وحرکاتنا وسکناتنا وغیر ذلک من الاسباب العالیة

الغائبة عن علمنا وتدبیرنا الخارجة عن قدرتنا وتاثیرنا فان اجتماع تلک الامور التی هی الاسباب والشرائط

مع ارتفاع الموانع علة تامة یجب عندها وجوب ذلک الامر المدبر المقضی المقدر وعند تخلف

شیء منها او حصول مانع یبقی وجوده فی حیز الامتناع ویکون ممکنا وقوعیا بالقیاس الی کل واحد

من الاسباب وخصوصا القریبة منها ارادتنا وتفکرنا وتخیلنا وبالجملة ما نختار به احد طرفی الفعل

وترکه فالفعل اختیاری لنا فان الله تعالی اعطانا القوة والقدرة والاستطاعة لیبلونا اینا احسن عملا مع

احاطة علمه فوجوبه لا ینافی امکانه واضطراریته لا ینافی کونه اختیاریا کیف وانه ما وجب الا بالاختیار ولا

شک ان القدرة والاختیار کسائر الاسباب من الادراک والعلم والارادة والفکر والتخییل وقواها

والاتها بفعل الله تعالی لا بفعلنا واختیارنا والا لتسلسلت القدر والارادات الی غیر النهایة وذلک

لانا وان کنا بحیث ان شئنا فعلنا وان لم نشأ لم نفعل لکنا لسنا بحیث ان شئنا شئنا وان لم نشأ

لم نشأ بل اذا شئنا فلم تتعلق مشیتنا بمشیتنا بل بغیر مشیتنا فلیست المشیة الینا اذ لو کانت المشیة

الینا لاحتجنا الی مشیة اخری سابقة وتسلسل الی غیر النهایة ومع قطع النظر عن استحالة التسلسل فجملة مشیتنا

الغیر المتناهیة بحیث لا یشذ منها مشیة لا تخ اما وقوعها بالسبب امر خارج عن مشیتنا او بسبب

مشیتنا والثانی باطل لعدم امکان مشیة اخری خارجة عن تلک الجملة والاول هو المطلوب فاذن مشیتنا

لیست تحت قدرتنا کما قال تعالی وما تشاؤن الا ان یشاء الله ؛ خواهم بکنم کنه نخواهم نکنم ؛ خواهم

بکنم تو به نخواهم نکنم ؛ لکن چه کنم خواهم نخواهم خواهم ؛ خواهم نخواهم که نخواهم چکنم ؛ فاذن نحن فی مشیتنا

مضطرون وانما تحدث المشیة عقیب الداعی وهو تصور الامر الملائم تصورا ظنیا او تخییلیا

او علمیا فانا اذا ادرکنا شیئا فان وجدنا ملائمته او منافرته لنا دفعة بالوهم او ببدیهة العقل

انبعث منا شوق الی جذبه او دفعه وتاکد هذا الشوق فهو العزم الجازم المسمی بالارادة و

واذا انضمت الی القدرة التی هی هیئة للقوة الفاعلیة انبعثت تلک القوة لتحریک الاعضاء

الادویة من العضلات وغیرها فیحصل الفعل فاذا تحقق الداعی للفعل الذی ینبعث

منه المشیة تحققت المشیة واذا تحققت المشیة التی تصرف القدرة الی مقدورها

انصرفت القدرة لا محالة ولم یکن لها سبیل الی المخالفة فالحرکة لازمة ضروریة بالقدرة والقدرة محرکة

م

مكة ضرورة عند الحكم المثبت والمشبه كحدث صورة في القلب عقيب الداعي فهذه ضروريات يترتب

بعضها على بعض والبين لنا ان يترفع وجود شيء منها عند تحقق سابقه فليس يمكن لنا ان نترفع

المشية عند تحقق الداعي للفعل ولا نعزف القدرة الى المقدور بعدها فنحن مضطرون

في الجميع فنحن في عين الاختيار مجبورون فنحن اذا مجبورون على الاختيار هذا طريقة اهل العقل

والنظر من اقسام التقريب من الافهام وتقرير طريقة اخرى اعلى واتم هي طريقة اهل المعرفة

والشهود وهي اقرب الى التحقيق وان كانت ابعد من الافهام فنقول ان الممكنات مع تباينها

في الذات والصفات والافعال وترتبها في القرب والبعد من الحق الاول والذات

الاحدية تجمعها حقيقة واحدة الهية جامعة لجميع حقايقها وطبقاتها لا بمعنى ان المركب من

المجموع شيء واحد هو الحق سبحانه حاشا الجناب الالهي الشاغر عن وصمة الكثرة والتركيب بل بمعنى

والاشياء واشياء بل بمعنى ان تلك الحقيقة الالهية مع انها في غاية البساطة والاحدية

ينفذ نورها في اقطار السموات والارضين فما من ذرة الا وهو محيط بها قاهر عليها فما

فيها كما قال امام الموحدين امير المؤمنين عم مع كل شيء لا بمقارنة وغير كل شيء

لا بمزايلة وكذلك الصفات المخلوقات جهة وحدة الهية جامعة لجميع ما في

السمع والبصر وغيرهما من الصفات في اي موصوف كان هو الله سبحانه حقيقة ولا لذلك فإنا

وهو السميع البصير الى غيره بغير هو السميع بعين سمع كل سميع والبصير بعين بصر كل بصير كما

وهو الحي لا اله الا هو اي بعين كل حيوة وفي الحديث القدسي في يسمع وبي يبصر ؛ خلق بآب

ابدان صاف زلال ؛ واندر ان تابان صفات ذو الجلال ؛ با دستها ما سطح ...

عالم مرآت الله هر حق ؛ خوب رو را آینه خوشتر او ؛ عشق را عکس مطلوب او

قرنها بر قرنها رفت اى همام ؛ وين معانى بر قرار و بر دوام ؛ آب مبدل شد درين جو چند بار ؛ عكس ماه

عكس اختر بر قرار ؛ وكذلك الافعال فانها منسوبة الى الموجودات وهي ذلك الوجه الذي يعنيه

الى الحق بعينه فكما ان وجود زيد بعينه امر متحقق في الواقع وهو شان من شئون الحق سبحانه ولمعة

من لمعاته ومظهر من مظاهره فكذلك هو فاعل لما يصدر عنه بالحقيقة لا بالمجاز ومع

ذلك ففعله احد افاعيل الحق سبحانه بلا شوب قصور وتشبيه تعالى عن ذلك كما قال

وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ؛ بارها گفته ام و بار دگر ميگويم ؛ كه من دلشده

اين ره نه بخود ميپويم ؛ در پس آينه طوطى صفتم داشته اند ؛ آنچه استاد ازل گفت

بگو ميگويم ؛ من اگر خارم اگر گل چمن آرائي هست ؛ كه بدان دست كه مى پروردم ميرويم

فا حضر ضراعم ادهامك ايها الجبري فالفعل ثابت لك بمباشرتك اياه وقيامه بك

ويسكن جانك ايها القدري فالفعل مسلوب عنك من حيث انت انت لا وجود لك

اذا قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فكذا فعلك اذ كل فعل متقوم بوجود فاعله

ما نظر جميعا بعين الاعتبار في فعل الحواس كيف انه نحو من انحاء النظر في فعل النفس وتصورها

في الصور النفس واثبتها جميعا قوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم ولصالى يقول الامام

الحق لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين قال الله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله

اثبت المشية للعبد فنفى به الجبر وجعلها بعد مشية الله فنفى به التفويض وقال لها ما

كسبت يداه وما كسبت يداه الا بالله لا في دون الله فيكون وهنا في سلطانه

ولا مع الله فيكون شريكا بالله فبين العباد طاعة الله ومعصية الله الا انه لا حول

عن المعصية ولا قوة على الطاعة الا بالله ولا مشية الا بعد مشية الله ومشيته ...

والحسنات والمحامد ترجع الى مقام الوحدة والنسبة والسيئات والمذام ترجع الى مقام الكثرة والتعين وان
من نزه عن نفسه ذلك فسبحانه لا يجري في ملكه الا ما يشاء وفي الكافي عن الصادق عليه السلام من زعم
ان المعاصي بغير قوة الله فقد كذب على الله ومن كذب على الله ادخله الله النار وعن الصادق عليه السلام قال الله اكرم من
ان يكلف الناس ما لا يطيقون والله اعز من ان يكون في سلطانه ما لا يريد وقيل للصادق عليه السلام
الله فوض الامر الى العباد قال الله اجل من ذلك قيل فجبرهم على المعاصي قال الله
اعدل واحكم من ذلك ثم قال قال الله تعالى يا ابن آدم انا اولى بحسناتك منك وانت
اولى بسيئاتك مني عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك اقول اما اولويته تعالى
بالحسنات فلانه امر بها ووعد الثواب عليها ووفق لها ولان الكمالات والخيرات راجعة
الى الوجود وهو منه سبحانه واما اولوية العبد بالسيئات فلان الله عز وجل نهى عنها واوعد
العقاب عليها ووهب القوة ليصرفها في الطاعات فصرفها في المعاصي ولان النقائص
والشرور راجعة الى العدم وهو من سوء الاستعدادات او لوازم الماهيات المنزلة في
عالم النقصان هر چه هست از قامت ناساز بی اندام ماست ورنه تشریف تو بر بالای
کس کوتاه نیست **كلمة في الفرق بين امر الله التكويني والامر التكليفي** ما شاء الله
كان وما لم يشأ لم يكن ان الله سبحانه بالنسبة الى عباده امرين امرا ارادتيا
ايجاديا وامرا تكليفيا ايجابيا والاول بلا واسطة الانبياء عليهم السلام ولا يحتمل العصيان
والمطلوب منه وقوع المامور به ويوافق مشيته تعالى طردا وعكسا والثاني يتخلف عنها
البتة فيقع المامور به لا محالة واليه يشير بقوله عز وجل انما امرنا لشيء اذا اردناه
ان نقول له كن فيكون والثاني يكون بواسطة الانبياء عليهم السلام والمطلوب منه فعل المكلف

وقوع المامور به ويوافق مشيته تعالى وقد يقع المامور به وقد لا يقع فمن عصى فيه كالاوامر التي كلف بها
الطاغيان وقد يكون في نفس الامر من دون وقوع المامور به لحكم ومصالح فهذا الامر الذي لا يوافق
المشية والارادة بغير ما شاء الله به وقوع المامور به ولا الارادة الا مره به وشاء وامر ولكن
لم يقع المامور به روى في الكافي عن الصادق عليه السلام امر الله ولم يشأ وشاء ولم يامر امر ابليس ان يسجد
لآدم عليه السلام وشاء ان لا يسجد ولو شاء ان يسجد لسجد ونهى آدم عن اكل الشجرة وشاء
ان ياكل ولو شاء ان لا ياكل لما اكل وفيه عنه عليه السلام حكم الله ان لا يقوم احد من خلقه بحجة
فلما حكم بذلك وهب لاهل محبته القوة على معرفته ووضع عنهم ثقل العمل بحقيقة ما هم
اهله ووهب لاهل المعصية القوة على معصيتهم لسبق علمه فيهم ومنعهم اطاقة القبول
منهم فواقعوا ما سبق لهم في علمه ولم يقدروا ان ياتوا حالا تنجيهم من عذابه لان علمه
اولى بحقيقة التصديق وهو معنى شاء ما شاء وهو سره وفيه عنه عليه السلام انه قال مما اوحى الله
الى موسى عليه السلام وانزل عليه في التوراة اني انا الله لا اله الا انا
خلقت الخلق وخلقت الخير واجريته على يدي من احب فطوبى لمن اجريته على يديه وانا
الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الشر واجريته على يدي من اريد فويل لمن
اجريته على يديه وفيه عن الباقر عليه السلام قال لو علم الناس كيف خلق الله هذا الخلق
لم يلم احد احدا وفي مناجات سيد الشهداء الحسين بن علي عليهما السلام الهي كيف اعزم
وانت القاهر وكيف لا اعزم وانت الآمر وفيها الهي ان حكمك النافذ ومشيتك
القاهرة لم تتركا لذي مقال مقالا ولا لذي حال حالا ولي في هذا المعنى منم كه
ساخته دست ابتلای توام منم که سوخته قهر کبریای توام مرا چه ساخته آنچنان که ساخته

بدعای خود ارنه بدعای توام ؛ بکس در پی چنینم سرزنش بجید روحی ؛ چنانکه بر در شم
سید فقید میبردیم ؛ والسر في ذلك ان المشيئة والارادة والتقدير والقضاء كلها
من فعل الله سبحانه وهي حكم الله في الاشياء على حد علمه بها واما المشيء المراد المقدر المقضي
الذي يقع في الوجود فانه ربما يكون من فعل العبد الذي يطلبه من الله باستعداده
فهو قد يكون محبوبا مرضيا كالايمان والطاعات وقد يكون مبغوضا مسخوطا كالكفر
والمعاصي ولا شك ان الحكم غير المحكوم به والمحكوم عليه لكونه نسبة قائمة بهما فلا
يلزم من كون الحكم الذي من طرف الحق خيرا ان يكون المحكوم به الذي من جهة العبد
خيرا ومحبوبا فهذا هو التحقيق في التفصي عن شبهة مشهورة وهي انه قد ثبت و
وجوب الرضا بالقضاء وعدم جواز الرضا بالكفر والمعاصي فاذن كان الكفر
والمعاصي بالقضاء فكيف التوفيق وليعلم ان تعذيب الله سبحانه العباد ليس من
جهة غرض له فيه لانه سبحانه بريء من الغرض غني عما سواه بل اتساقت حجته البالغة
وحكمته الكاملة الى تعذيب فريق بارتكاب في كل واحد من الآلات وخلق لهم
الارادة والدواعي وعجزها من اسباب المعاصي والطاعات والشرور و
والخيرات فانقسمت افعال الله الى ما ينساق الى الغاية المطلوبة بالذات والى
ما ينساق الى غاية اخرى مرادة بالعرض فاطلق على الاول اسم المحبوب وعلى الثاني
اسم المكروه وانقسم عباده الذين هم ايضا من فعله واخترعه الى ما سبقت
لهم العناية بالحسنى بتسليط الدواعي والبواعث عليه لسياقهم الى غاية الحكمة
والى من سبقت لهم العناية بالمشيئة بالتردي فلكل منهما نسبة الى المشيئة الربانية في

٢ التفصي عن

الربانية في الكافي عن الصادق ع قال كان امير المؤمنين ع كثيرا ما يقول اعلموا علما يقينا ان الله لم
يجعل للعبد وان اشتد جهده وعظمت حيلته وكثرت مكايده ان يسبق ما سمي له في الذكر الحكيم
ولم يحل بين العبد في ضعفه وقلة حيلته ان يبلغ ما سمي له في الذكر الحكيم ايها الناس انه لن يزداد
امرؤ نقيرا بحذقه ولم ينقص امرؤ نقيرا بحمقه فالعالم بهذا العامل به اعظم الناس راحة في منفعة
والعالم بهذا التارك له اعظم الناس شغلا في مضرة ورب منعم عليه مستدرج بالاحسان اليه
ورب مغرور في الناس مصنوع عليه وعن النبي ص اعلم ان الامة لو جهدت ان ينفعوك
بشيء لم ينفعوك الا بشيء كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشيء الا بشيء كتبه الله عليك
رفعت الاقلام وجفت الصحف وفي الترتيب قال لا يصيبنا الا ما كتب الله لنا
هو مولينا وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا
في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
بما آتيكم وعن الصادق ع اوحى الله تعالى الى داود يا داود تريد واريد ولا يكون الا
ما اريد فان ظران لارادة لقضائه شيء ولا معقب لحكمه ما شاء الله كان وما لم يشأ
لم يكن لا على العباد فيما قضى ولا حجة لهم فيما ارتضى لم يقدروا على عمل ولا معالجة
فيما احدثوا في ابدانهم المخلوقة الا بربهم وقد ثبت ان المواد تحت قهر الطبائع باذن
الله تعالى والطبايع باذن الله تعالى والطبايع تحت قهر النفوس باذن الله تعالى
والنفوس تحت قهر العقول باذن الله تعالى والعقول تحت قهر كبرياء الله عز وجل وهو
الواحد القهار ومن وجه آخر ان الارضين تحت تاثير السموات باذن الله تعالى والسموات
تحت تسخير الملكوت باذن الله تعالى والملكوت في قبضة الجبروت باذن الله تعالى

الحيلة القوة ١٧

٢ اليه سحر

لم يضروك صح

وجبروت مقهور بامر كبريائه حقير لسلطانه وهو الغالب على امره القاهر فوق عباده والارض جميعا قبضته يوم
مطويات بيمينه والقمر والنجوم مسخرات بامره وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها اي ان الكل
بيد قدرته والله خلقكم وما تعملون وارجلهم معقول بعقال مشيته هو الذي يسيركم في البر
والبحر ما لهم ينقطع الا بحوله وقوته وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك
فلا راد لفضله وان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده
فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وتبارك الذي بيده الملك وفي الحديث النبوي صلى الله عليه وآله
اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك فهو بالاول الى
الافعال وبالثاني الى توحيد الصفات وبالثالث الى توحيد الذات وفي مناجاة
سيد الشهداء في دعاء عرفة انت الذي ازلت الاغيار عن قلوب احبائك حتى لم يحبوا
سواك : شعر : نيست برلوح دلم جز الف قامت يار ؛ چكنم حرف دگر ياد نداد استادم كلمة
بها يجمع بين مذهب الخارجية في الافعال وبين الفراغ من الامر وعدمه ابين
يتبع ذلك كما ان الاسباب الداخلة في وجود الانسان كالعلم والقدرة
من جملة اسباب الفعل فكذلك الامور الخارجة من الدعوات والطاعات والسعي
والجد والتدبير والحذر والالتباس والتكليف والوعد والوعيد والارشاد والتنبيه
والترغيب والترهيب وامثال ذلك فان ذلك كله اسباب ووسائط
وروابط لوجود الافعال ودواعي الى الخير ومهيجات للاشواق منبهة للطالب موصلة
الى الادراك مخرجة للكمالات من القوة الى الفعل وكل ذلك مما ينفع في القيام
الاخر حيث انه فعل العبد فانه من هذه الحيثية مما يتحكم به القضاء الازلي ولم

يوجد من حيث ان الله سبحانه جعله من الاسباب على حسب ما قدره وقضى لربط المسببات باسبابها
الفعل كما جعل شرب الدواء سببا لحصول الصحة في هذا المريض والسبب والمسبب كلاهما
ينبعثان من القضاء ويستندان الى الله سبحانه ولا امره امرا ايجابيا او تكليفيا سئل النبي
صلى الله عليه وآله في امر فرغ منه او امر مستانف قال في امر فرغ منه وفي امر مستانف
وسئل عليه السلام عن الدواء والرقية من قدر الله قال الدواء والرقية ايضا من قدر الله وسئل
امير المؤمنين عليه السلام عندما كان عند جدار يريد ان ينقض الفر من قضاء الله قال افر من
قضائه الى قدره ولما كانت الحكم الالهية تقتضي ان يكون العبد معلقا بين الرجاء والخوف
الذين بهما يتم العبودية حجب الله كيفية علمه وقضائه وقدره وساير الاسباب عن
العقول وجعل الدعوات والطاعات وما يجري مجرى ذلك مناط التكليف وملاك العبودية
ليتم المقصد وهذا احد الطرق في تصحيح القول بالتكليف مع الاعتراف باحاطة
علم الله وكون الاقدار جارية والاقضية سابقة في الكل واما الابتلاء من الله سبحانه
فهو اظهار ما كتب لنا وعلينا في القدر وابراز ما اودع وغرز في طباعنا بالقوة
بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب فانه ما لم يخرج من القوة الى الفعل لم يوجد
بعد وان كان معلوما لله فلا يكون ثمرته وتبعته الا وجدانه ولذا قال سبحانه
ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم واما الثواب والعقاب
فهما من لوازم الافعال الواقعة منا وثمراتها ولواحق الامور الموجودة فينا وانما
يترتبان علينا من خارج فالمجازاة هو اظهار ما كتب لنا او علينا في القدر
وابراز ما اودع فينا وغرز في طباعنا بالقوة كما قال سبحانه سيجزيهم وصفهم وانما

وانما تفاوت النفوس وعدم تساويها في الخيرات والشرور واختلافها في السعادة
والشقاوة لاختلافها في استعداداتها المادية في اللطافة والكثافة والقرب
من الاعتدال الحقيقي والبعد عنه وتفاوت الارواح التي بازائها في الصفاء والكدر
والقوة والضعف بحسب الفطرة لمناسبة تلك المواد وغير ذلك من الاسباب قل
كل يعمل على شاكلته ان ما يوافق استعداده وفي الحديث النبوي صلعم اعملوا فكل
ميسر لما خلق له : كرچه وصال نه بكوشش دهند : آنقدر اى دل كه توانى بكوش
والسر فيه ان تقابل الاسماء الالهية الكمالية الطالبة للمظاهر المختلفة من
من الواجب الا يكون من جملة صفات الملك وحضرتها كالموت وصفات
لطف وقهر لا انها من اوصاف الكمال ونعوت الجلال ولابد لكل من صفاتها
من مظهر ولكل منها فروع وشعب غير متناهية كل منها يوجب تعلق ارادته
سبحانه وقدرته الى ايجاد مخلوق يدل عليه كما مرت الاشارة اليه فكل من
الموجودات مظهر لاسم خاص الحق فلذلك اقتضت رحمته البالغة ايجاد
المخلوقات كلها ليكون مظاهرا لاسمائه الحسنى ومجالي لصفاته العليا
مثلا لما كان منتقما قهارا اوجد للمظاهر القهرية من الجحيم وساكنيها الزبانية
ومتناوليها ولما كان عفوا غفارا اوجد محالا للعفو والغفران كالجنة
واهلها والنعيم وشاربيها ومنهم مظاهر الشقاوة والسعادة فمنهم شقي ومنهم
سعيد فظهر ان لا وجه لاسناد الظلم والقبائح الى الله سبحانه لكن بهذا
الترتيب من وقوع فريق في طريق اللطف واخر في طريق القهر من دون

الوجود والايجاد من مقتضيات الحكمة والعدالة ومن هنا قال بعض العلماء ليت شعري كيف
الظلم لا الملك المجازي حيث يجعل بعض من تحت تصرفه وزيرا قريبا وبعضهم كناسا بعيدا
لان كلا منهما من ضروريات مملكته وليس الظلم لله تعالى في تخصيص كل من عبيده باخص مع ان كلا
منهما ضروري في مقامه وكان في [illegible] من المخلوقات استعدادا كليا لقبول الوجود كذلك لكل منها
استعداد جزئي لظهور اسم خاص او اسماء خاصة ولهذا بعد واحد حتى يعبد لا كماله الذي
به والحق سبحانه منزه عن التقييد بالاسماء والظهور فيها وهذا هو السبب في اختلاف
الاضافات المتكثرة من طرفي الحق والخلق كما اشار اليه الحسين بن علي عليهما السلام في دعاء عرفة
بقوله الهي ما اقربك مني وابعدني عنك [illegible] الى ما ارى فكيف يحجبني عنك فان طريقه وقربه
سبحانه بالنسبة الى الخلق خلاف طريقهم وقربهم بالنسبة اليه لان طريقه وقربه من حيث
الوجود والاحاطة والمعية التي لا تفاوت فيها بالنسبة الى الجميع اصلا كقرب المداد مثلا
بالنسبة الى حروف الكتاب وطريقهم وقربهم من حيث الظهورات الاسمائية وا
والاستعدادات الذاتية التي هم فيها مختلفون وان كان مصير الكل اليه سبحانه لعدم
تقييده عز وجل باسم دون اسم كما ان سبحانه وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط
الله الذي له ما في السموات وما في الارض الا الى الله تصير الامور فهو سبحانه قريب منهم
جميعا غاية القرب دائما واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع
اذا دعان وهو معكم اينما كنتم وهو على صراط مستقيم ابدا ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم ابدا صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض
ومع هذا فبعضهم بعيد وبعضهم ابعد والابعد في غاية البعد على طرق تقتضيها كل الشقاوة

يحجبني

وذلك لان قرب كل واحد منهم الى سبحانه من جهة اسم معين هو مقيد به وهو بعيد عنه
من جهة الاسماء الاخرة لعدم تحققه بها وشعوره لها؛ اگر بزلف دراز تو دست ما نرسد
گناه بخت پريشان ودست كوته ماست؛ ويشبه ذلك كمثل اعمى واصم يكون مطلوبه
حاضرا لديه وهو لا يشعر به ويكون في طلبه فهو بعيد عن مطلوبه وان كان في غاية القرب
منه؛ يارب بكه شايد گفت اين نكته كه در عالم؛ ديدار رخ خوبان نمود آن شاهد
وليست كلمة زلفش؛ با باد صبا گفتم؛ گفتا غلطي بگذر زين فكرت سودائي
صبا آنجا؛ با تيشه ما بر قفسه ابنيات حريف ابدال؛ تا باده نه پيمائي؛ والاستقامة
كل احد عبارة عن رجوعه الى الاسم الذي بدء منه فذلك الاسم هو الذي
وهديه وصراط مستقيم بالنظر الى كماله الذي هو منتهى سيره والذي يكون
لم يكن مستقيما بالنظر الى الوصول الى سعادته التي هي الفوز بالنجاة والظفر بالدرجات
اگر از ما همواري زنهي در سايه كجي بنيز ان كجي را ما هي استقامت دان
وهمچنين راستي ابرو وكمان در كجي است؛ ابروي تو كرا راست لطف كجي باشد
وار كجي راست كمان في آيد چنانكه راستي ابرو وكمان عبارت از همين است كه چون
كه كجي باشد كه تا ابرو وكمان باشند وكم نيست كه مينمايد در كجي اين راه
مي آيد همچنين استقامت وراستي حقيقت بودن آن بر طريق مستقيم است كه
ظهور در قوابل بحسب اقتضاء قابليت؛ ايشان باشد پس اگر چنين قابلي
تقاضا آن كند كه حقيقت وجود آن باسم مضل ظاهر شود ظهور وي بر طريق
استقامت خواهد بود كما قال مولانا الباقر عليه السلام ان الله الحليم العليم انما

انما غضبه على من لم يقبل رضاه وانما يمنع من لم يقبل رضاه وانما يمنع من لم يقبل
عطاه وانما يضل من لم يقبل هداه؛ طبيب عشق مسيحا دم است ومشفق ليك
چه درد در تو نه بيند كه را دوا بكند؛ كلمة بها ينكشف سر المحو والاثبات واسناد
التردد والبداء الى الله تعالى في الروايات فذكر في معنى القضاء والقدر على
ان محل القضاء عالم العقول والارواح ويسمى باللوح المحفوظ فانه محفوظ عن التغير وام
الكتاب لاحاطته بالاشياء اجمالا ومحل القدر عالم النفوس والاشباح ويسمى النفس
الفلكية بالكتاب المبين لظهور الاشياء فيها تفصيلا والنفس المنطبعة في جسم
الفلك بكتاب المحو والاثبات لوقوعهما فيها كما قال الله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده
ام الكتاب وقال عز وجل وان من شيء الا عندنا خزائنه اي في العقول والارواح وما
ننزله الا بقدر معلوم اي في النفوس والاشباح وذلك لان النفوس والاشباح وذلك
لان النفوس المنطبعة الفلكية وقواها التي بمنزلة الخيال فينا لم تطلع تفاصيل ما يقع
في الامور دفعة واحدة بل انما تنتقش فيها الحوادث شيئا فشيئا وجملة فجملة مع اسبابها
وعللها على نهج مستمر ونظام متسق فان ما يحدث في عالم الكون والفساد انما هو من لوازم
حركات الافلاك ونتايج بركاتها باذن الله عز سلطانه فمن تعلم انه كلما كان
كذا كان كذا فما حصل له العلم باسباب حدوث امر في هذا العالم حكمت بوقوعه فيه
فينتقش فيها ذلك الحكم ربما تأخر بعض الاسباب الموجبة لوقوع الحادث على
خلاف ما توجبه بقية الاسباب لولا ذلك السبب لولا ذلك السبب لم يحصل
لها العلم بذلك السبب بعد لعدم اطلاعها على سبب ذلك المسبب ثم لما جاء اوانه

حكمة

اوانه واطلعت عليه حكمه بخلاف الحكم الاول فمحي عنها نقش الحكم السابق وثبت الحكم الآخر
مثلا لما حصل لها العلم بموت زيد عوض كذا في ليلة كذا لاسباب تقتضي ذلك ولم يحصل
له العلم بتصدقه الذي يأتي به قبيل ذلك الوقت لعدم اطلاعها على اسباب التصدق
بعد ثم علمت به وكان موته بتلك الاسباب مشروطا بان لا يتصدق فيحكم اولا بالموت
وثانيا بالبرء وذلك لان شان النفوس ان يكون توجهها الى بعض المعلومات يشغلها
ويذهلها عن البعض الآخر ثم اذا كانت الاسباب لوقوع امر ولا وقوعه متكافئة ولم يحصل
العلم برجحان احدهما بعد لعدم مجيء اوان سبب ذلك الرجحان بعد كان لها التردد في وقوع
ذلك الامر ولا وقوعه فينتقش فيه الوقوع تارة واللاوقوع اخرى فهذا هو السبب في
المحو والاثبات والتردد والحكمة فيها ثم لما كانت افعال الملائكة المسخرين وارادتهم
مستهلكة في فعله سبحانه اذ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ويكتبون ما هو
مكتوب الله عز وجل بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الاول جاز ان يوصف الله
سبحانه بالبداء وكلما يشعر بالتغير والشيوع مع تقدسه سبحانه وتعالى وتنزهه عن
ذلك وتقدير نظيره في وصفه تعالى بالاسف والمحاربة ونحوهما وقد ورد في الحديث
القدسي ما ترددت في شيء انا فاعله كترددي في قبض عبدي المؤمن يكره الموت
واكره مساءته لربع اثر عز وجل فقد قضى عليه الموت قضاء حتما كما قال عز وجل
ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امة اجل فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون
ساعة ولا يستقدمون ثم بعض اهل المعرفة في هذه الحقيقة الالهية التي كني عنها
بالتردد وانبعاث الترددات الكونية والتجري في النفوس وذلك انا قد نتردد في فعل امر ما

امر انفعله ام لا وما زلنا نتردد حتى يكون احد الامرين المتردد فيهما فذلك الامر الواقع
هو الثابت في اللوح من تلك الامور وذلك ان القلم الكاتب في اللوح القدري يكتب
امرا ما وزمان الخواطر ثم يمحوه فيزول ذلك الخاطر لان في هذا اللوح الى النفوس رقائق
ممتدة اليها تحدث بحدوث الكتابة وتنقطع بمحوها فاذا صار الامر يمحو كتب
بجزء فيمتد منه رقيقة الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا في اجل فيحصل له خاطر
نقيض الخاطر الاول وهكذا الى ان اراد الحق اثباته فلم يمحه فيفعله الشخص او يتركه
حيث ثبت في اللوح فاما فعله او تركه ونقض محاه الحق من كونه محكوما بفعله وثبت
صورة عمل قبيح او حسن على قدر ما يكون ثم ان القلم يكتب امرا آخر وهكذا
الى آخر النهاية والموكل بالمحو ملك كريم والاملاء عليه من الصفة الالهية ولو لم يكن الامر
كذلك لكانت الامور كلها حتما مقضيا وهذا شان الاقلام القدرية واما القلم الاعلى الذي ثبت
في اللوح المحفوظ صورة كل شيء يجري من هذه الاقلام من محو واثبات وفيه اثبات المحو
ومحو المحو ومحو الاثبات على وجه ارفع ضرورة مقدس من المحو والتغير لان نسبة القلم
الاعلى الى هذه الاقلام كنسبة قوانا العقلية الى مشاعرنا الخيالية والحسية ونسبة اللوح
المحفوظ الى هذه الالواح كنسبة الارادة الكلية لمطلق نوعي الى ارادات جزئية
وقعت في طرق تحصيله في ضمن واحد منهم منه وفي الكافي عن الباقر ع انه قال العلم
علمان فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه احد من خلقه وعلم علمه ملائكته ورسله
فما علمه ملائكته ورسله فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم
عنده مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر منه ما يشاء ويثبت ما يشاء وقال ع

ما عبد الله بشيء مثل البداء وفي رواية ما عظم الله بمثل البداء وانما لم يعبد الله ولم
البداء لان مدار استجابة الدعاء والرغبة اليه سبحانه والرهبة منه وتفويض
اليه والتعلق بين الخوف والرجاء واشباه ذلك من اركان العبودية عليه المقالة

في حجج الله على خلقه لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم
الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط كلمة في بيان اضطرار الخلق الى
دنقاب الحجج في الكافي عن الصادق عليه السلام انه قال للزنديق الذي سأله من اين اثبت
الانبياء والرسل قال انا لما اثبتنا ان لنا خالقا صانعا متعاليا عنا وعن جميع
ما خلق وكان ذلك الصانع حكيما متعاليا لم يجز ان يشاهده خلقه ولا يلامسوه فيباشرهم
ويباشروه ويحاجهم ويحاجوه ثبت ان له سفراء في خلقه يعبرون عنه الى
خلقه وعباده ويدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم
فثبت الآمرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه والمعبرون عنه جل وعز وهم
الانبياء وصفوته من خلقه حكماء مؤدبين بالحكمة مبعوثين بها غير مشاركين للناس على
مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب في شيء من احوالهم مؤيدين من عند الحكيم العليم بالحكمة ثم ثبت ذلك
في كل دهر وزمان مما اتت به الرسل والانبياء من الدلائل والبراهين لكيلا تخلو ارض الله من حجة
يكون معه علم يدل على صدق مقالته وجواز عدالته وقد نبه الله سبحانه في
ادم على نبينا وعليه السلام على وجوب الحجة واصطفائه على الملائكة اذ قال ربك
للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون وعلم ادم

الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا
سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال يا ادم انبئهم باسمائهم فلما
انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون
وما كنتم تكتمون وقال عز وجل فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين
وذلك لانه مظهر الاسماء كلها بخلاف الملائكة فانه المفيض لكمالات من اسم
تقدس ما سواه بل هو بعينه الاسم الجامع للاسماء كلها لانه يدل على الله بظهوره
في النظم كلها ودلالة الاسم على المسمى فان الدلالة كما تكون بالالفاظ كذلك تكون
بالذوات من غير فرق بينهما فيما يؤول الى المعنى قال الصادق عليه السلام نحن والله الاسماء
الحسنى التي لا يقبل من العباد عملا الا بمعرفتنا وذلك لانهم عليهم السلام وسائط فيض
ذاته تعالى ووسائط ظهور صفاته سبحانه وانه لا يقبل الله عملا الا بمعرفتهم لان
العلم بكيفية العمل ومن يعمل له انما يؤخذ منه فالحجة كما انه لا بد منه كذلك معرفته
ايضا لا بد منها قال النبي صلى الله عليه وآله من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة
جاهلية ثم المستفاد من الاخبار المعصومية ان النبي رسول الله يسمع الصوت
ويعاين الملك وقد ارسل الى قوم ما والنبي يسمع الصوت ويرى في النوم
ولا يعاين في اليقظة ولم يبعث الى احد وربما يكون عليهما امام كما كان ابراهيم
ابراهيم على لوط فان الامامة فوق النبوة والرسالة واما وصي نبي يحدثه الملك
يسمع صوته ولا يراه وهو قد يكون اماما من دون ان يكون نبيا كالاوصياء
لنبينا صلوات الله عليهم والحجج فهم متفاوتون في الفضل قال تعالى تلك الرسل

نفشنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم والكل حجج الله على عباده
في بلاده ودعاتهم الى الله بمقاله وفعاله ومشاهدة احواله ومن هو منهم اماً
به في اقواله وافعاله وهو اولى بهم من انفسهم وهو وليهم ومولاهم ورئيسهم
ومقتداهم حاكم بينهم بالحكم بالحق فيما اختلفوا فيه والامر عليهم يكونون تحت اوامره
ونواهيه ويستفتون ما ارجع اليه ما شكوا فيه كما جعل الله تعالى الحواس ا
قلباً ليكون مسخرة تحت امره ونهيه وترد اليه ما شكت فيه ٢ ما يكون الى
الروحانية والجسمانية كذلك الحجة يدبر العالم ويتصرف فيه باذن الله تعالى وبالا
الالهية التي اودعها فيه وعلمها اياه وركبها في فطرته فانها بمنزلة القوى من
ولذا تخرب الدار الدنيا بانتقال الحجة عنها كما ان الجسد يبطل ويفنى بعد
الروح عنه قال النبي ص النجوم امان لاهل السماء فاذا ذهبت النجوم ذ
اهل السماء واهل بيتي امان لاهل الارض فاذا ذهب اهل بيتي ذهب اهل
وقال امير المؤمنين ع لا تخلو الارض من قائم لله بحجة اما ظاهر مشهور
خائف مغمور وقال السجاد ع لولا ما في الارض منا لساخت باهلها
الباقر ع والكاظم والرضا عليهم السلام فالحجة هو الغاية القصوى من وجود
والمقصد الاقصى من وجود بني آدم عرض تولى زوجود حجاز وره لما تكون الا
كائن لولاك ولذا تواصلت الحجج بنبيين ووصيين من زمان
آدم ع الى زماننا هذا من غير فترة وانقطاع بعض كل سابق على لاحق باخذ
سنخ منهم من طهر ومنهم من استخر كما ورد عنهم ع في اخبار كثيرة

٢ والحجة بمنزلة الروح للعالم والعالم جسده وكما ان الروح يدبر الجسد ويتصرف فيه

٢ لولا الامام رفع من الارض ساعة لماجت باهلها كما يموج البحر باهله وفي رواية عن الصادق ع

فيها اشارة الى كيفية حصول الوحي وغيره من انواع العلم في قلوب اهلها
حقائق الاشياء كلها مستورة في اللوح المحفوظ وانما يفيض على قلوبنا بواسطة القلم العقلي
الكاتب في الواح نفوسنا كما قال عز وجل اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقال سبحانه علم
بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وقلب الانسان لكونه صالح لان ينتقش فيه العلوم كلها
وهو كمرآت مستعدة لان تتجلى فيه حقيقة الحق في الامور كلها من اللوح المحفوظ وانما
خلا عن هذه من العلوم اما لنقصان في ذاته كقلب الصبي وهو يشبه نقصان صورة ا
المرآت كجوهر الحديد قبل ان يصقل او لكدرة المعاصي والخبث الذي تراكم عليه من
كثرة الشهوات المانعة من صفائه وجلائه وهذا يشبه خبث المرآت وصداها
ولعدوله عن جهة الحقيقة المطلوبة لاستيعاب همته بتهيئة اسباب المعيشة
وتفصيل الاعمال البدنية المانعة من التامل في الحضرة الربوبية والحقائق الخفية
الالهية فلا ينكشف الا ما هو متفكر فيه وهذا يشبه كون المرآت معدولاً
بها عن جهة الصور او لحجاب بينه وبين المطلوب من اعتقاد وسبق اليه منذ الصبي
على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن فان ذلك يحول بينه وبين حقيقة
الحق ويمنع ان ينكشف في قلبه خلاف ما يلقطه من ظاهر التقليد وهذا
يشبه الحجاب المرسل بين المرآت وبين الصورة المطلوب رؤيتها او للجهل
بالجهة التي يقع فيها العثور على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكنه ان
يحصل العلم المطلوب الا بالتذكر للعلوم التي تناسب مطلوبه حتى اذا
ذكرها ورتبها في نفسه ترتيباً مخصوصاً حصل له المطلوب واذا لم يكن

مسطورة في اللوح

كشف له [illegible]

[illegible]

ويمنع [illegible]

عند العلوم المناسبة لكن لم يحصل المطلوب فهذا السبب للحجب بالجهة التي فيها
المطلوبة و هذه هي الاسباب المانعة لادراك الحقايق ثم ان العلوم التي ليست
انما تحصل في القلب تارة بالاكتساب بطريق الاستدلال والتعليم وتسمى
اعتبارا واستبصارا وهو يختص بالعلماء والحكماء وتارة يهجم على القلب كانه القي
فيه من حيث لا يدري سواء كان عقيب طلب وشوق او لا فانه قد يكون بمشاهدة الملك الملقي
على القلب مع سماع الحديث وقد يكون بمجرد السماع من غير مشاهدة وقد يكون بنفث
الروح من غير سماع بل ينكت في القلب نكتا او يلهم الهاما وقد يكون ذلك
في النوم كما يكون في اليقظة والمشاهدة تختص بالانبياء والرسل وتخص
الوحي عرفا وقد يكون لغيرهم كما ان الحجاب بين المرآة والصور يزال تارة
باليد المنفردة وتارة بهبوب ريح يحركه فكذلك استفادة العلوم بالآلة
الانسانية قد يكون بقوة فكرية المتصرفة في تجريد الصور عن العوارض
والانتقال من بعضها الى بعض وقد تهب رياح الالطاف الالهية فيكشف
الغواشي عن عين البصيرة فيتجلى فيها بعض ما ثبت في اللوح المحفوظ فيكون
عند المنام فيعلم ما سيكون في المستقبل وتارة ينقشع الحجاب بلطف
خفي من الله تعالى فيلمع في القلب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب
الملكوت في اليقظة فربما يدوم وربما يكون كالبرق الخاطف وهو
في غاية الندرة فلم يفارق الالهام وحديث الملك الاكتساب
ولا في محله ولا في سببه ولكن يفارقه في طريقة زوال الحجاب

وجهته ولم يفارق الوحي الالهام والحديث في شيء من ذلك بل في شدة الوضوح
والنورية ومشاهدة الملك المفيد للعلم والكل مشتركة في انها بواسطة الملك الذي
هو القلم كما قال عز وجل علم بالقلم ولعله اشير الى هذه المراتب الثلث في
قوله سبحانه وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا قال
بعض العلماء السر في اطلاع النبي على الملك الوحي دون غيره انه لما صقلت
روحه بصقالة العقل للعبودية التامة وزالت عنه غشاوة الطبيعة ورين
المعصية وكانت نفسه قدسية شديدة القوى غزيرة الانارة لما تحتها لم يشغلها
شيء عما تحتها فتضبط الطرفين وتسع الجانبين فلا يستغرق باطنها الباطن
عن حسها الظاهر فاذا توجهت الى الافق الاعلى تلقت انوار المعلومات
بلا تعليم بشري من الله تعالى تتعدى تاثيرها الى قواها وتتمثل صورة ما تشاهدها
الى البشر ومنها الى ظاهر الكون فتتمثل لحواس الظاهرة سيما السمع والبصر لكونهما
اشرف الحواس الظاهرة والطفها فيرى شخصا محسوسا ويسمع كلاما منظوما
في غاية الجودة والفصاحة او يرى صحيفة مكتوبة فالشخص هو الملك النازل الحامل
للوحي الالهي والكلام هو كلام الله والكتاب هو كتابه وقد نزل كل منها من عالم الامر
القول القضائي بذواتها الحقيقية وصورها الاصلية الى عالم الخلق الكتابي القدري في
صورة واحد كما تمثل جبرئيل عم لنبينا صلعم في صورة دحية بن خليفة الكلبي
الذي كان اجمل اهل زمانه وحتى ما رآه في صورته الحقيقية الا مرتين
وذلك انه صلعم ساله ان يريه نفسه على صورته التي جبله الله عليها فاطلع له جبرئيل

الافق من المشرق الى المغرب وفي رواية كان له ستمائة جناح وراه اوحى على صورة
ليلة المعراج عنده سدرة المنتهى خمسين كلمة فيها اشارة الى سادة الانبياء
كلا وصيا واصول الشرايع في الكافي عن الصادق ع سادة النبيين والمرسلين خمسة
وهم اولوا العزم من الرسل وعليهم دارت الرحى نوح وابراهيم وموسى وعيسى
ومحمد عليهم السلام وفي رواية قيل كيف صاروا اولوا العزم قال لان نوحا بعث
بكتاب وشريعة وكل من جاء بعد نوح اخذ بكتاب نوح وشريعته ومنهاجه حتى
جاء ابراهيم بالصحف وبعزيمة ترك كتاب نوح لا كفرا به وكل نبي جاء بعد
ابراهيم اخذ بشريعة ابراهيم ومنهاجه وبالصحف حتى جاء موسى بالتورية
وشريعته ومنهاجه حتى جاء المسيح بالانجيل وبعزيمة ترك شريعة موسى
وكل نبي بعد المسيح اخذ بشريعته ومنهاجه حتى جاء محمد ص بالقران وشريعة
ومنهاج فحلاله حلال الى يوم القيمة وحرامه حرام الى يوم القيمة فهؤلاء اولوا العزم
من الرسل عليهم السلام وفيه عنه ع قال ان الله اعطى محمدا ص شرايع نوح
وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام التوحيد والاخلاص وخلع الانداد
والفطرة الحنيفية السمحة لا رهبانية ولا سياحة احل فيها الطيبات و
وحرم فيها الخبائث ووضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم ثم
افترض عليه فيها الصلوة والزكوة والصيام والحج والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر والحلال والحرام والمواريث والحدود والفرائض والجهاد
في سبيل الله وزيادة الوضوء وفضله بفاتحة الكتاب وبخواتيم سورة البقرة

وكل نبي جاء بعد موسى
اخذ بكتابه

سورة البقرة والمفصل واحل له المغنم والفيء ونصره بالرعب وجعل له الارض مسجدا
وطهورا وارسله كافة الى الابيض والاسود والجن والانس واعطاه الجزية واسر
المشركين وفداهم ثم كلف ما لم يكلف احد من الانبياء وانزل عليه سيفا من
السماء في غير غمد وقيل له قاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وفيه عنه ع
قال ان الله تعالى ادب نبيه فاحسن ادبه فلما اكمل له الادب قال انك لعلى
خلق عظيم ثم فوض اليه امر الدين والامة ليسوس عباده فقال تعالى وما
آتيكم الرسول فخذوه وما نهيكم عنه فانتهوا وان رسول الله ص كان مسددا
موفقا مؤيدا بروح القدس لا يزل ولا يخطي في شيء مما يسوس به الخلق
فتادب باداب الله ثم ذكر ع ما سن رسول الله ص واضاف الى الشرايع
مما حرم وما اضاف ذكره ثم رخص فيه قال ما اجازه الله تعالى ذلك كله
فوافق امر رسول الله ص امر الله ونهيه نهى الله ووجب على العباد التسليم
له كالتسليم لله وزاد في رواية فما فوض الى رسول الله ص فقد فوضه الينا ع
شعر ستاره بدرخشيد وماه مجلس شد ؛ دل رميده ما را انيس ومونس شد
نگار من كه بمكتب نرفت وخط ننوشت ؛ بغمزه مسئله آموز صد مدرس شد
وفيه عنه ع قال ما جاء به علي ع اخذ به وما نهى عنه انتهى عنه
جرى له من الفضل مثل ما جرى لمحمد ص ولمحمد ص الفضل على جميع ما خلق الله
المتعقب عليه في شيء من احكامه كالمتعقب على الله وعلى رسوله والراد
عليه في صغيرة او كبيرة على حد الشرك بالله وكان امير المؤمنين

باب الله الذي لا يؤتى الا منه وسبيله الذي من سلك بغيره هلك وكذلك

الهدى واحدا بعد واحد جعلهم الله تعالى اركان الارض ان تميد باهلها وحجته

فوق الارض ومن تحت الثرى وكان امير المؤمنين عم كثيرا ما يقول

انا قسيم الله بين الجنة والنار وانا الفاروق الاكبر وانا صاحب العصا والميسم

اقرت لي جميع الملائكة والروح بمثل ما اقروا به لمحمد صلعم ولقد حملت

حمولته وهي حمولة الرب وان رسول الله صلعم يدعى فيكسى فادعى واكسى

فينطق واستنطق فانطق على حد منطقه ولقد اعطيت خصالا ما سبقني اليها

احد قبلي علمت المنايا والبلايا والانساب وفصل الخطاب ولم يفتني ما سبقني

ولم يعزب عني ما غاب عني ابشر باذن الله واؤدي عنه كل ذلك

مكنني فيه بعلمه اقول المستعقب اللاعن والمعترض وانا كان عم قسيم

الجنة والنار لان حبه موجب الجنة واللعنة وبغضه موجبا

لدخول النار وبه يفترق الفريقان وتفرقان كذا ورد عنهم عليهم السلام وانا الفاروق

الاكبر لانه به يفرق بين الحق والباطل وانا صاحب العصا والميسم عصا

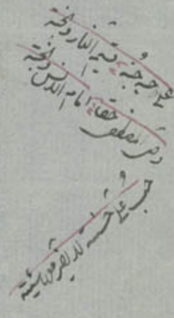
موسى هارون اليوم تعيب لا تعيب من ادم يعني هي عنده ابدا

عليه موسى والميسم بالكسر المكواة وما كان يجيبه ويفوت

المؤمن عن المنافق لانه كان يسم على جبين المنافق

والحمولة بالضم الاحمال يعني كلفني الله بمثل ما كلف محمد من

التبليغ والهداية وهي حمولة الرب الا حمال التي وردت



سبحانه لتربية الناس وتكميلهم والدعوة ويشبه ان يكون كناية عن الاسرار الالهية قبل

الذي يشير اليه في حديث العقل والجهل وهو المشار اليه في سلسلة العود والكوة

كناية عن تغشيها بنور الجبار وغفران انيتها في تجليه الغفار واضمحلال وجوده

هالك في الواحد القهار كما ورد في الحديث النبوي عليه السلام موسى في ذات الله ✿ زين

سبحان خيالت ✿ تو تو كشتيم يارتا سر من ✿ تو آمده رفته رفته ✿ رفت من آمده ات آمده

قال بعض العارفين اذا تجلى الله سبحانه بذاته الاحدية لكل الموجودات الصفات

والافعال متلاشية في اشعة ذاته وصفاته وافعاله ويجد مع جميع المخلوقات

كانها مدبرة لها وهي اعضائها لا يلم بواحد منها الا ويراه ملتبسا به ويرى ذاته

الذات الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية في عين

التوحيد وليس للانسان وراء هذه الرتبة مقام التوحيد ولما انجذب بصيرة

الروح لمشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين الاشياء في

غلبة نور الذات القديمة وارتفع التميز بين القدم والقدم والحدوث

والزهوق الباطل عند مجيء الحق ✿ عشق بكرفت سرا زمن وبنشست بجاى

سيئاتم بستند حسناتم دادند ✿ وقد مضى كلام اخر في الرابع من الرابعة

ولعل هذا هو السر في صدور بعض الكلمات عن مولينا امير المؤمنين عم

في خطبته الموسومة بالتطنجية بالطتنجية وغيرهما من نظائرهما كقوله عليه السلام

انا ادم الاول انا نوح الاول انا اية الجبار انا حقيقة الاسرار انا مورق

الاشجار انا مونع الثمار انا مفجر العيون انا مجري الانهار مولى الى ان قال

حسبت علي كلامي ما يلق
سيرت بدبدجان

انا ذلك النور الذي اقتبس موسى منه الهدى انا صاحب الصور انا مخرج من في
انا صاحب يوم النشور انا صاحب نوح ومنجيه انا صاحب ايوب المبتلى و
وانا اقمت السموات بامر ربي انا اخوها فاني في اسمائه ذلك صلوات الله و
عليه؛ الا اى طوطى گويا اسرار؛ مبادا خاليت شكر ز منقار؛ سرت سبز و
خوش بار جاويد؛ كه خوش نقشى نمودى از خط يار؛ سخن سر بسته گفتى با ح
هذا ازين معما پرده بردار؛ بزن مازن ز ساغر كلا؛ كه جواب الحمد آن بت
خود هر چند نقد كائنات است؛ چه سنجد پيش عشق كيميا كار؛ سكندر را نمى بخ
بزور و زر ميسر نيست اين كار؛ بيا و حال اهل درد بشنو؛ بلفظ اندك و معنى
فيها اشارة الى ان افضل الخلائق نبينا صلعم ثم اوصياؤه الائمة
سلام الله عليهم قال صلعم انا سيد ولد آدم ولا فخر في تحت آدم ومن د
تحت لوائي اي لا واسطة بينه وبين الله عز وجل كما قال لما
خلق الله روحي ونوري وقد خاطبه الله سبحانه بقوله لولاك لما
خلقت الافلاك وفي الكافي عن الكاظم ع لم يبعث الله رسولا
الا بنبوة محمد صلعم ووصيه علي ع وعن الباقر ع ان في السماء
صفا من الملائكة لو جمع اهل الارض كلهم يحصون عدد
منهم ما احصوهم انهم ليدينون بولايتنا وعن الصادق
ما نبئ نبي قط الا بمعرفة حقنا وتفضيلنا على من سوانا وعنه
شجرة النبوة وبيت الرحمة ومفاتيح الحكمة ومعدن العلم ومختلف

ومختلف الملائكة وموضع سر الله ونحن وديعة الله في عباده ونحن
حرم الله الاكبر ونحن ذمة الله ونحن عهد الله فمن وفى بعهدنا فقد
وفى بعهد الله ومن خفرنا فقد خفر ذمة الله وفي رواية بعبادتنا
عبد الله ولولا نحن ما عبد الله ودر اخبار بسيار وارد شده كه ايشان
بعد از پيغمبر ص افضل خلائق واكمل خلائق ميباشند خصوصا امير المؤمنين ع كه سيد الموحدين
وسطه الكاملين ويعسوب الواصلين خورشيد سپهر امامت ماه امامت سلطان سرير
كرامت واقف مواقف لاهوت عارج معارج ناسوت منبع عيون مسائل مجمع
عيون معانى و مظهر انوار فتوت مصدر آثار مروت فاتحه كتاب ولايت
خاتمه مصحف وصايت مركز دائره سعادت قطب فلك سعادت شمع انجمن
فصاحت سرو چمن صباحت قاضى حكمه قضا و قدر صاحب از رشيد
البشر آيينه اسما و صفات الهى لايق مرتبه خلافت و نيابت منصوص
بنص من كنت مولاه فعلى مولاه مخصوص بنص ما انتجبته ولكن الله انتجبه
سلام الله عليه و ع في انتسب في المعرفة اليه؛ تو آن گوهر پاكيزه كه در
عالم قدس؛ ذكر خير تو بود حاصل تسبيح ملك؛ و روى ابن المغازلي الشافعي
في كتاب المناقب عن سلمان رضي الله عنه قال سمعت حبيبي المصطفى ص
يقول كنت انا وعلي نورا بين يدي الله عز وجل مطيعا يسبح ذلك
النور في صلبه فلم يزل في شيء واحد حتى افترق في صلب عبد المطلب
ففي جزء وعلي جزء ونحوه روى احمد بن حنبل في مسنده وابي الليلى في

وفی منهج التحقیق عن ابن خالویه یرفعه الی جابر بن عبد الله الانصاری قال قال
رسول الله ان الله عز وجل خلقنی وخلق علیا وفاطمة والحسن والحسین من نور
ذلک النور فعصره فخرج منه شیعتنا فسبحنا فسبحوا وقدسنا وقدسوا وهللنا
ومجدنا ومجدوا ووحدنا فوحدوا ثم خلق السموات والارض وخلق الملائکة
عام لا تعرف تسبیحا ولا تقدیسا فسبحنا فسبحت شیعتنا وسبحت
وکذلک فی البواقی فنحن الموحدون حیث لا موحد غیرنا وحقیق علی الله
کما اختصنا واختص شیعتنا ان ینزلنا اعلا علیین ان الله اصطفانا واصطفی
قبل ان یکون اجساما فدعانا واجبناه فغفر لنا ولشیعتنا من قبل ان
وجل وله فی هذا المعنی بلسانهم ٭ پیشتر زافلاک نور عشق در سر داشتیم
زاملاک تسبیح تو از بر داشتیم ٭ پیشتر کز شرق خیبر برآید آفتاب
مهر بکمر از شمه مهد تو زیور داشتیم ٭ پیش ازین ناهید در بزم تو ما
پیش ازین بهرام بهر دیو خنجر داشتیم ٭ که زکیوان بود از بر جلیس
نام ٭ ما کار از جوارت تخت و از قرب تو افسر داشتیم ٭ پیشتر از
خامه تدبیر ٭ حرف خدمت مر نوشتیم ملک و دفتر داشتیم ٭ و
باسناده الی الحسن الرضا عن ابیه عن آبائه علیهم السلام قال قال ر
ص انا سید من خلق الله عز وجل وانا خیر من جبرئیل ومیکائیل وحملة
العرش وجمیع ملائکة الله المقربین وانبیائه المرسلین وانا صاحب
والحوض الشریف وانا وعلی ابوا هذه الامة ومن عرفنا فقد عرف الله

ومن انکرنا فقد انکر الله عز وجل ومن علی سبطی نبی سیدا شباب اهل الجنة الحسن والحسین ومن
ولد الحسین ائمة تسعة طاعتهم طاعتی ومعصیتهم معصیتی وتاسعهم قائمهم ومهدیهم وفی
روایة اخری والفضل لک لعبد یا علی وللائمة من بعدک وان الملائکة لخدامنا
وخدام محبینا ثم قال بعد کلام ان الله خلق آدم واودعنا صلبه وامر الملائکة
بالسجود له تعظیما لنا واکراما وکان لله عز وجل عبودیة ولآدم اکراما وطاعة
لکوننا فی صلبه فکیف لا یکون افضل من الملائکة وقد سجدوا کلهم اجمعون ٭ ملک کرسجده

لآدم

آدم زمانی بوس تو نیت کرده ٭ که در طور تو چیزی یافت بیش از حد انسان ٭ وعنه
انه قال یا علی لولانا ما خلق الله آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا الارض
ولا السماء وعن الصادق قال ان الله خلقنا من نور عظمته ثم صور خلقنا
من طینة مخزونة مکنونة من تحت العرش فاسکن ذلک النور فیه فکنا نحن
خلقا وبشرا نورانیین لم یجعل لاحد فی مثل الذی خلقنا منه نصیبا
الا الانبیاء والمرسلین ولذلک صرنا نحن وهم الناس وسائر الناس همجا
للنار والی النار ولبعضهم نظم بلسان ٭ سالک راه حق بیا ٭ نور هدی زما طلب ٭ نور بصیره
از در ما عزت مصطفی طلب ٭ هست سفینه نجات ٭ حرمت ناخدا خدا ٭ دوست
سفینه زن ٭ نوح ناخدا طلب ٭ دم بدم بگوش هوش ٭ می‌کنند این سروش ٭
معرفت از طلب کنی ٭ از برکات ما طلب ٭ خست جد را بگو ٭ هرزه مکرر گو
بگو ٭ رز بر ما شفا بجو از در ما دوا طلب ٭ مخلص بینوا بیا ٭ از بر ما بهر نوا ٭ صاحب
صاحب ملک عا بیا ٭ از در ما دعا طلب ٭ و الاخبار فی کرامتهم من الاخبار بالمفاخر والمعالی

والنبيات والمعرفة بمنطق الطير وجميع اللغات وابراء جميع الامراض واحياء
الاموات وساير المعجزات وخوارق العادات بتجاوز عن حد الحصر حد تكاد يذكر
في كتب العامة والخاصة وقصا منها مثل مناقب ابن ابي طلحة و[illegible] والخرائج
الراوندية وغيرها وعن الصادق قال احملوا الناس بما يعرفونه ثم قولوا ثم قولوا ثم
وعن امير المؤمنين عليه السلام نزلونا عن الربوبية ثم قولوا في فضلنا ما شئتم فان
وسر الغيب لا يعرف وكلمة الله لا يوصف وما السكون اسرار الله المرء الهيأت
البشرية وروي انه وجد بخط مولينا ابي محمد العسكري ما صورته صعدنا ذرى
الحقائق باقدام النبوة والولاية ونورنا سبع طبقات اعلام اعلام الفتوة
فنحن ليوث الوغى وغيوث الندى وطعان العدى وفينا السيف والقلم في
العاجل ولواء الحمد في الآجل واسباطنا خلفاء الدين وحلفاء اليقين
ومصابيح الامم ومفاتيح الكرم فالكليم البس حلة الاصطفاء لما عهدنا منه
الوفاء وروح القدس في جنان الصاقورة ذاق من حدائقنا الباكورة
وشيعتنا الفئة الناجية والفرقة الزاكية صاروا لنا ردءا وصونا وعلى
الظلمة البا وعونا وسينفجر لهم ينابيع الحيوان بعد لظى النيران لتمام آل حم
والطواسين وهذا الكتاب ذرة من جبل الرحمة وقطرة من بحر [illegible]
بن محمد العسكري في سنة اربع وخمسين ومائتين ... شهبشته نهبشته
[illegible] دماغ [illegible] دارد بوی ایشان ... شود [illegible]
که آتش [illegible] ایشان ... خضر [illegible] آب حیات ... [illegible]

از جرس [illegible] بگفتار [illegible] خرس [illegible] ... [illegible] بنیان ان الحجة
بما لا يعرف الا الله فيعرف بالعلم والمعرفة بما يحتاج اليه الناس والجواب عن مسائلهم في
مرادهم وباقوال الحكمية وافعاله الكريمة وباخلاقه الحميدة ومقاماته المشهورة وخصاله المحمودة
واما العوام فبالبينة والمعجزة ومع ذلك كله فالنص عليه من الله لا بد منه وذلك لان
صفاته وكمالاته امور خفية لا يطلع عليها سوى الله سبحانه او من اوحى الله اليه كما في
قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فاذا كلام اهل طويل فلا وجه لاختيار غير المعصوم
الله للنبوة غير [illegible] واقاعه في [illegible] وهو نطق انه الا اصلح [illegible] علمنا ان لا اختيار
الا لمن يعلم ما في الصدور وذلك الخاطر الحديث [illegible] الامام [illegible] لا يكون الا معصوما وان
العصمة في [illegible] فلا يكون الا منصوصا وما [illegible] طائفة من الاشياء وتعليله
الشيا [illegible] الا من [illegible] انه خلافة [illegible] باجماع الناس بلا فصل [illegible]
[illegible] في غاية الوضوح [illegible] يعلم ان اتفاق المشرق والمغرب
[illegible] او تعليله بعضهم بعضا لا يتحقق [illegible] العدد الكثير
[illegible] من اصحاب الاغراض الفاسدة والاهواء الكاسدة والاراء المختلفة والعقول السخيفة
قال الله تعالى كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب
بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم
البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء
الى صراط مستقيم واما اتفاق اهل الملل والعادات في المدد [illegible] على [illegible]
[illegible] وسعة [illegible] في تقليد الآباء والاجداد

والا الف لان آثروا عليه كما قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون
ستجد ولا يخفى من تنازع فيه واختلاف كما ترى في انباء الدنيا من عصار ولا يزالون مختلفين الا
من رحم ربك ولذلك خلقهم وذلك لان الاسماء الالهية متقابلة في
اي الضار من النافع والمؤخر من المقدم والقابض من الباسط وكذلك الا ترى
من البرودة والرطوبة من اليبوسة والنور من الظلمة الى غير ذلك ولا كذلك
في خليفة رسول الله صلعم حيث راموا الاتفاق فنصبوه بالغلبة والقهر
لا بآيات ونبذا للعهود المحكمات ومن تعم التمسك

المقالة الثامنة

هل كان في الامة بعد نبيها الماحي للقلوب من تركوا ان يقولوا امنا
وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا
وليعلمن الكاذبين كلمة فيها اشارة الى نفاق طائفة من الصحابة
النبي صلعم ما ولد اهم بعد لا شك في انه كان في زمان رسول الله
طائفة يبطنون الكفر ويظهرون الاسلام كما اخبر الله سبحانه عنهم ووصفهم في غير
موضع من القرآن قال الله عز وجل وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة
مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم
سبحانه ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم وقال جل
ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من احد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم
وجل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون
الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم الى آخر الآية والقرآن مملوء

وقد ذكرهم ورد في كمية في الجمع بين الصحيحين في مسند حذيفة انه قال قال النبي صلعم في اصحابي
اثنا عشر منافقا منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط واربعة
لا احفظ ما قال فيهم ومما يدل على ذلك دلالة واضحة ما ثبت ان النبي صلعم لما اخذ
البيعة لامير المؤمنين ع من الناس في يوم الغدير وامرهم بالتسليم عليه بامرة المؤمنين
فسلموا عليه طوعا وكرها وبخبخوا غيظا وحنقا واستولت عليهم نائرة الحسد والبغضاء
والطعن والانكار على الله ايام حتى قصد جماعة منهم قتل النبي صلعم واحتالوا لذلك حيلا
فلم يظفروا به كما يشهد له قصة عقبة الهرشى والدباب ومن ارتقاها من الصحابة
وهي مشهورة في كتبهم مسطورة فعند ذلك تعاقدوا على صرف الامر عن اهل بيته بعده
وكتبوا لذلك كتابا وتعاهدوا عليه وكانت بواطنهم مشحونة بعداوته
وعداوة اهل بيته بعده كما اشير اليه في آية تبليغ الوصية بقوله عز وجل
والله يعصمك من الناس وكان ما يبدو من افواههم البغضاء احيانا وما تخفي
صدورهم اكبر ثم لما مرض النبي صلعم امرهم بخروجهم مع جيش اسامة فتخلفوا
عنه طمعا في الامارة وكانوا يخفون تخلفهم ويتعرفون الخبر من عائشة وكان النبي صلعم
لما لا يقدر على خروجه الى الصلوة في مرضه امر امير المؤمنين ع ان يصلي بالناس
فكان يصلي بهم فتقدمه يوما وقد تعقد في راسه في حجره فاتاه بلال يؤذنه
بالصلوة فقيل يصلي بالناس بعضهم فانه مشغول بنفسه فقالت عائشة
مروا ابا بكر يصلي بهم فقالت حفصة مروا عمر يصلي بهم فلما سمع كلامهما و
حرص كل واحدة على تقديم ابيها قال ائتوني الكتف ثم اغمي عليه فقالت

لبلال ان رسول الله صلعم قد غشي عليه وراسه في حجر علي فلا يقدر على مفارقته فقرا بابكر
بلال انه يامر النبي صلعم فلما افاق وسمع تكبيرا با بكر قال سندوني واخرجوني للا
نزلت على الله في الاسلام فتنة ليست بعيبه ثم نظر الى عائشة وحفصة نظرة المغ
انكن في كصويحبات يوسف يعني في كذبتين على يوسف فخرج بايدي علي والفضل
ورجلاه تخطان الارض من الضعف فنحى ابابكر عن المحراب وصلى بالناس
ثم ادخله في بيته حتى دعى المتناقشين بعد وجد معتذرا ثم حال بينه و
ما اراد من تاكيد الوصية بالكتاب كما رويتا في صحيحهما انه صلعم قال ايتوني
ببياض اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا وفي رواية للاربلي لكم بكتاب
ما ذكر لكم في المستحق لها بعدي فقام بعض من حضر لياتي بالدوات
فقال عمر لعلمه وعد الرجل فانه ليهجر وفي رواية ليهذي حسبنا
كتاب الله فتنازعوا عنده فقال قائل القول ما قاله النبي صلعم
لكتابا يكتب لكم وقال قائل القول ما قاله عمر يعني قوله ونحوه فلما كثر
اللغط والاختلاف قال النبي صلعم قوموا عني لا ينبغي عندي تنازع
وفي رواية عن عمر انه قال كان يريد ان يصرح باسمه فحلت بينه
ما اراد رواه عنه من هو منهم وهو ابن ابي الحديد وبالجملة
ثم لما مضى رسول الله اعرضوا عن تجهيزه والتجهيز واشتغلوا
اسباب الامارة لانفسهم وتهيج ذوي الاحقاد على سيد
الذين كانوا امنا السلام خوفا من سيفه وقتاله لعداوته

اباءهم وابنائهم في مواقف نزاله فحلوا عمود الخلافة ونبذوا العقود بعد تلك الخلافة وما
وادعوا التاخر عن عباد الله ولسموا بعد او بهتانا خليفة رسول الله صلعم بغير قدم راسخ
في علم ولا سبق في فضيلة يا قد شاب عمرهم في الشرك والاثام وا... فوا اثارهم في عبادة
الاصنام ولو تسلكوا ما ادعوا بالخدايع والحيل في المجادلات من ارباب الاحقاد والاغلال
من الذين مردت على النفاق عينيهم ولما امنا بافواههم فلم تؤمن قلوبهم ثم ما نجى
وتكلفوا دار الفعت اصواتهم وقال بعضهم لبعض منا امير ومنكم امير واغلط
وابرقوا وسلوا سيوفهم ثم بعد ذلك سموه اجماعا وكان امير المؤمنين علي
مشغولا بتجهيز رسول الله صلعم فافترق الذين بعدما احكموا الامر لانفسهم وا... في نفوسهم كما كان
كامنا فيها من عداوة ذوي القربى الذين كان سودتهم اجر الرسالة فلم يستطيعوا ان يخفوا
العداوة في صدورهم فكانت تبدو منهم في احيانا ورودهم وصدورهم فاما الوهم
اول الام صرفه بنا دادم سر حقه باز كرد بنياد مكر با فلك حقه باز كرد باز جرخ بشكند
لسكندش بيضه كلاه زيرا كه عرض شعبده با اهل راز كرد فردا كه بيشگاه حقيقت
شود بلند شرمنده رهروي كه عمل بر مجاز كرد ايدل بيا كه ما به پناه خدا رويم
از انچه استين كوته ودست دراز كرد بلى وكانت الحكمة مقتضية لما وقع
والا لم يقع ما وقع على ان الخليفة في الحقيقة ما كان في زمن خلافة الثلاثة
الاولى كانت الخلافة حقه لترتيب اثر وانها على وجوده علي حتى ان الثلثة
كانوا يرجعون اليه في اكثر المسائل الدينية التي كانوا يسألون عنها بل وفي
كيفية تسخير البلاد وسياسة العباد وسائر كليات الامور كما

بديد شعر

اما لبعض الامور فی الخلافة وفات شد آن حضرت و حل بر یریدون لیطفؤا نور الله بافواههم و یأبی

نوره ولو کره الکافرون ؛ در دیوان مشهور است که انوار تجلی است ؛ سخن دادم ولی ما گفتن اولی است ؛ کلام

امر الخلافة مشکل در این نیست که نص و حجت قاطع بر خلاف آن بود کما اعترف به الجمهور دان نه

با ثر زور و تحقیق نیست که بسیاری از صحابه بر وی بیعت نکرده اند بلکه اساطین و اجله اصحاب بر آن

بیعت دار الغرور حاضر نبوده اند که صاحب دلیل ما والده علیهم السلام و کعمه العباس و ابنائه و جمیعا

والزبیر و مشاهیر الصحابة الکبار کسلمان و ابی ذر و مقداد و عمار و حذیفة بن الیمان و ابی بریدة الا

و خزیمة بن ثابت ذی الشهادتین و ابی الهیثم بن التیهان و سهل بن حنیف و اخیه عثمان

الانصاری و جابر بن عبدالله الانصاری و خالد بن سعید و سعد بن عباده و قیس بن

وقد ذکر قطب شیرازی که به ثمانیة عشر رجلا منهم ... و کانوا رافضة و از بعضی بو عبید و الله

ولو بعد حالی و بعضی بر اصرار بر انکار باقی ماندند الی یوم الدین چنانکه در کتب ایشان است

نزاع میان ایشان بکشیدن شمشیر و دعوی خلافت امیر و ... امیر ... الکریم ...

و خالص از شبهه ریاست و نفاق ... بای ... بوده ... عقلا و نقلا

ما انزل الله فیه ... الوحی تقصیر کرده بود انهم قد سمعوا منه النص علی الخلافة مرة بعد

اخری فلبسوا الامر علی الجاهل و تسلطوا علی العالم و هیچ شبهه نیست که آن حضرت ...

مأثره ... داشته اند با آنکه ... هیچ ادبی را فرو نگذاشته اند ... از ابواب الخلاف ...

جاء امور حسنة و کلمات عظیمة و در کتاب ... از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام نقل کرده

شئ یحتاج الیه احد حتی بلغ ادم الله ... در ... و

یاد ... که ...

۲ قضیة ۳

و حفظ کرده شده ... حواله کرده شد به این اختلاف آراء کرجیلی نوع انسان است حاشا

ثم حاشاه با آنکه علمای معتبره اهل سنت و روات ثقات الجماعت حدیث نص غدیر خم در تعیین

کردن امیرالمؤمنین علی را بیعت کرده اند از سایر صحابه بجنبه آن حضرت و تهنیت نامه او را ... تفصیل که

همه کس شنیده نقل کرده اند و این نقل از آن قوم عمیا دلیل است هویدا بر تقصیر عقل بینا و انصاف

قد روی ابن المغازلی الشافعی فی مناقبه عن ابی ذر الغفاری رضی قال قال رسول الله صلی ...

نصب علیا فی الخلافة فهو کافر و من شک فی علی فهو کافر و نیز آن حضرت مکرر بمنبر بودند

علی ما رواه العامة والخاصة انی تارک فیکم ما ان تمسکتم به لن تضلوا ابدا کتاب الله

و عترتی اهل بیتی و فی لفظ آخر انی تارک فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی ان تمسکتم

بهما لن تضلوا الحدیث و قال صلعم مثل اهل بیتی کمثل سفینة نوح من رکبها نجی و من تخلف

عنها غرق ؛ حافظ از دست مده صحبت آن کشتی نوح ؛ ورنه طوفان حوادث ببرد بنیادم

و ایضا قد ثبت عندنا و عندهم احقیته بهذا الامر لما تواتر عندنا و ورد فی کتبهم من

شدة جهاده و عظم بلائه فی وقایع الرسول صلعم و عدم بلوغ احد درجته فی غزواته

و شجاعته و قوة حدسه و ذکائه و شدة ملازمته للرسول و تربیته ایاه منذ حال

الصبا الی ان خلفه بعده و رجوع الصحابة فی اکثر الوقایع و حتی الفضلاء فی اکثر العلوم

الیه و کونه انجاهم کفا و اکملهم زهدا و اجدهم عبادة و اعظمهم سلما و اوفرهم علما و

احسنهم خلقا و اطلقهم وجها و اقدمهم ایمانا و افصحهم لسانا و اصدقهم قولا و اتقاهم

و اصوبهم منطقا و اشجعهم قلبا و اشدهم یقینا و احسنهم عملا و اکرمهم خصالا و اتمهم

کمالا و اعظمهم غناء و ارفعهم درجة و اشرفهم منزلة و احکمهم حکمة و اسدهم رأیا

وانفاهم قضاة واشدهم حياء واعلاهم حكمة وشهامة واقواهم عزما وجزما وارفعهم
واكرمهم حرصا على اقامة حدود الله واحكامه وحفظهم لكتاب الله ومواقع تنزيله واعلمهم
وما شئت من اخباره بالغيب واستجابة دعائه كثيرا وظهور المعجزات عنه من
الشمس واحياء النفس ومكالمة الثعبان والحيتان وسلطنته على الاكوان وما ظهر منه
والاخوة وما شئت من وجوب محبته ونصرته ومساواته الانبياء ومواساة الرسول في
والغدير وكلمة اشياء المباهلة والتطهير واختصاصه بسورة هل اتى وكونه
لا كفو ولو لم يكن نزول اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي حكاية القضايا
كف واعطاء الراية يوم خيبر بعد انهزام ابي بكر وثنائه اياه حين بالانتسر [illegible]
وقلعه بروحانيته الغائب واتقاؤه بابه عند شد الابواب وتعبيره على [illegible]
كتف النبي لالقاء الاصنام بما فيه من الاسرار وتشبيهه بعيسى في بعض طوائف
الالوهية والمباهلة به وبزوجته وولديه واظهار بركته فضلة طهوره وتراب قدمه
ولو ان النبي صلعم واحد وجزءا واحدا بل هو كنفس واحدة لا ما لا يمكن احصاؤه
والاشجار اقلاما والبحار مدادا والملائكة حاسبين لما وردت فيه غير شيء
وسلام عليه وعلى سائر الانبياء والاوصياء اجمعين ؛ كتاب فضل الكتاب بحر في مدينة
الكنت وصفحه لسان رد ؛ ولعمري لو لم يكن يقع عليه نص بالخلافة لكانت صفاته الالهية
الظاهرة نصوصا صريحة وبراهين قاطعة فكيف وقد وقع فيه خليفتي [illegible]
اليه وكتمت آثاره عن الكل ذلك انه امام الكل وشأنه في مدحه فوق ما تواتر
كتمت احباؤه فضائله خوفا واعداؤه حسدا ثم ظهر ما بين الكتمانين ما ملأ

الزاهرة ل

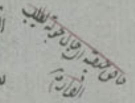
رايت في نسخة قال الخليل النحوي حين
سئل منه عن حال علي بن ابي طالب
في مجلس بعض خلفاء الغي [illegible]
فقيل له ما تقول في حق علي فقال
ما اقول في حق من اخفى اعدائه
فضائله حسدا
واحبائه فضائله خوفا
وظهر فيما بين ذلك
ما ملأ الخافقين

ای نقش‌تان بجنس خلق وفا کسی بیار نرسد ؛ تا در دین من انکار کار ما نرسد ؛ هزار نقد ببازار کائنات
آرند ؛ یکی بسکه کامل عیار ما نرسد ؛ هزار نقش برآید ز کلک صنع و یکی ؛ بدلپذیری نقش نگار ما نرسد ؛
وقد اخبر رسول الله صلعم عن ارتداد الصحابة بما رووه عنه في صحاحهم انه قال ليردن اناس من
اصحابي على الحوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا دوني فاقول اصحابي اصحابي وفي رواية اصيحابي اصيحابي
فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى وقد نبأنا
عن ذلك بقوله عز وجل تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الى قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم
من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله
يفعل ما يريد وكل هذا من ابتلاء الله اولياءه المخلصين وخواص عباده المؤمنين لينظر كيف يعملون
وفي البلاء كيف يصبرون وفي حديث النبي ان البلاء موكل بالانبياء ثم بالاولياء الامثل فالامثل
؛ مرا ز خشم تو [illegible] خواب افتاده ام [illegible] ؛ بلا که ز حبیب آید هزار مرحبا گفتم ؛
فيها اشارة الى ارتداد اكثر هذه الامة بعد نبيها والسبب في ذلك لما اخفوا الله
غدو قلب للوصاية والخلافة والامارة من اختياره واخذت له البيعة في يوم الغدير ممن شهد
غلب على اراذل العرب حب الرياسة والدنيا وشغف قلوبهم نائرة الحسد والبغضاء فعادوا
الى خلاف الاول فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون فصاروا
اصنافا صنفا من اهل التدليس والتلبيس من جنود ابليس وهم الذين شيدوا اركان
الضلالة وصنفا من اهل العمى والتقليد قد شبه لهم الامر فدخلوا فيه على غير بصيرة
تعصبا لمن تولوه وكفرا وتقليدا لسيادتهم البشر فمن كان في جاهلية لا يفرق بين الاسلام
وبين الكفر والحج فكيف يفرق بين علي وبين ابي بكر وعمر وكان سعتهم بتلك العقول
السقيمة فلا غرو ان يعدلوا عن الطريقة القويمة وصنفا تبعوهم خوفا وتقية فارتدوا اكثر الناس

تاسیاه

ارتداد

ارتدوا الصحابة عن الدين وخرجوا عن زمرة المسلمين كسنة الله في الامم السالفة البائدين وذلك لما
لان ابا بكر صعد المنبر وقام خطيباً فقام اليه جماعة من المهاجرين والانصار فانكروا عليه
وذكروه حديث يوم الغدير فقال ايها الناس اقيلوني اقيلوني فلست بخيركم وعلي
فيكم فقال له عمر والله ما اقلناك ولا نقيلك هذا الامر احد غيرك وكان في جملة من انكر عليه
مالك ودخل المدينة ورآه على المنبر فتعجب من نبذهم حديث يوم الغدير مع كونه
من قريب عهدهم من قبله فتوفي اذ كانت له قبيلة وكان من شجعان العرب و
فلما دخل الى اهله بعث اليه خالد بن الوليد في جيش ليأخذ منه زكوة ماله و
العهود والمواثيق على ان لا يتعرض له بمكروه فيأتيه الزكوة فلما جيء على
مالك واصحابه بيت عليهم خالد واصحابه فقتلوهم غدرا ودخل بامرأته في
راسه في ليلته وسبي حريمهم وسماهم اهل الردة افتراء وكذبا فلما رأى
ذلك منهم دخلوا تحت سلطنتهم مجبورة كما كان الناس يدخلون تحت
الملوك الجبابرة وما بقي الا نفر دينه قليلون وكانوا خائفين متقين
باسناد معتبر عن الباقر ع انه قال ارتدوا الا ثلثة نفر سلمان وابوذر والمقداد
فقلت فعمار قال كان حاص حيصة ثم رجع ثم في رواية اخرى
بعد ذلك اول من اناب ابو ساسان الانصاري وعمار وابو عمرة وشتيرة و
فلم يعرف حق امير المؤمنين الا هؤلاء السبعة وعن امير المؤمنين ع قال
للارض سبعة بهم ترزقون وبهم تنصرون وبهم تمطرون منهم سلمان الفارسي
وابوذر وعمار وحذيفة رحمهم الله وكان علي اماما لهم ثم اخذوا في تغيير احكام



باحداث البدع فمنها ما فعلوه لجهلهم بها ومنها ما بدلوه لتوافق اغراضهم ومنها ما احدثوه لحبهم احداث
البدع وقد شنع امير المؤمنين ع على بعض منكراتهم في دعاء صنمي قريش وكان ابو بكر يقول ان
لي شيطانا يعتريني فان استقمت فاعينوني وان عصيت فجنبوني وكان عمر يقول كانت بيعة ابي بكر
فلتة وقى الله شرها فمن عاد الى مثلها فاقتلوه ثم جعل الخلافة بعده شورى بين ستة شهد لهم بانهم
اهل الجنة وان النبي ص مات وهو عنهم راض ثم امر بضرب عنق جميعا ان لم يبايعوا واحدا
منهم ثم بعد ذلك بدا بين انفسهم العداوة في حطام الدنيا حتى آل الامر الى ان استحل بعضهم
دما بعض وقتل بعضهم البعض كما كان اخبر به النبي ص الا لا الفينكم ترجعون بعدي كفارا
يضرب بعضهم رقاب بعض وكان ممن اتفقوا على اباحة دمه خليفتهم عثمان وكانوا
له بين قاتل وخاذل وكانت من المولبين على قتله العائشة ثم انها خرجت على امير
امير المؤمنين مع طائفة ممن شرك في دم عثمان يطلبونه بدمه وقد رووا ان رسول الله ص
نص على عشرة من الصحابة بانهم من اهل الجنة وذكرهم باسمائهم وعدوا منهم الطلحة والزبير
وعثمان وعليا مع اقرانهم وعلمهم بان عليا هو المقاتل للطلحتين في وقعة جمل فصار
باغيا عليه وهم الذين رووا عن النبي ص انه قال اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل
والمقتول في النار قيل ما بال المقتول قال لانه اراد قتل صاحبه ثم بعد ما تقرر الامر
تشبثوا في فضائل ائمتهم بالاباطيل اكثره على فضيلة مع روايتهم فيهم كل رذيلة
بما يلوح من فحاويه الاختلاف ويفوح من مطاويه رائحة الوضع والنفاق
ثم بعد التتبع يظهر ان ما هو من اسمائه انما وضع في زمان بني امية طمعا في الا
نتفاع بجاه احدهم وماله وقد قال امير المؤمنين ع في حديث له وقد كذب على رسول الله

الفقه وضع الدرايات ... والعلم ...

في عهده حتى قام خطيبا فقال ايها الناس كثرت علي الكذابة فمن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده
كذب عليه بعده ثم بقى بعده كلامهم ثم تقربوا بعده الى الائمة الضلال والدعاة
الى الزور والكذب والبهتان فولوهم الاعمال وحملوهم على رقاب الناس واكلوا
الناس مع الملوك والدنيا الا من عصم الله وقد روت طائفة من العامة ان معوية
لما استوثق بعث الى الناس من الصحابة لوضع حديث في فضل الخلفاء الثلثة وسب
امير المؤمنين ع ثم يرويه عن النبي صلعم على المنبر ليسمعها الناس او يرووا ما رووه في
فضلهم وقد روى ابن ابي الحديد الحنفي المعتزلي في شرح نهج البلاغة عن ابي جعفر
معوية بذل لسمرة بن جندب مائة الف درهم حتى يروي ان هذه الاية نزل
في علي ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا وان الاية الثانية نزلت في ابن
ملجم ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله فلم يقبل فبذل مائتي
الف لم يقبل فبذل ثلثمائة الف فلم يقبل فبذل اربعمائة فقبل وفي الاحتجاج عن
ان معوية نادى ان برئت الذمة ممن روى حديثا في مناقب علي واهل
بيته عليهم السلام وكان اشد الناس بلية اهل الكوفة لكثرة من بها من
زياد بن ابيه وضم اليه العراقين الكوفة والبصرة فجعل يتتبع الشيعة
عارف يقتلهم تحت كل حجر ومدر واخافهم وقطع الايدي والارجل
جذوع النخل وسمل اعينهم وطردهم حتى نفوا عن العراق فلم يبق بها احد
مشهور ثم اخذ الناس في الروايات في فضل عثمان ومعاوية
في كل كورة ومسجد بامره والقول الكذب على معلم الكتاتيب يتعلمون ذلك كما يتعلمون

القرآن ونشر عليه الصبيان فاجتمعت على ذلك جماعة فصارت في ايدي المتنسكين المتدينين الذين
لا يستحلون الافتعال لمثلها فقبلوها وهم يرون انها حق ولو علموا بطلانها وتيقنوا انها
مفتعلة لاعرضوا عن روايتها ولم يدينوا ولم يبغضوا من خالفها فصار الحق عندهم في ذلك الزمان
باطلا والباطل حقا والكذب صدقا والصدق كذبا ولعمري ان اكثر الامة ما اتبعوا رسولهم ولا خ
الصحابة خيارهم ولا استعملوا عقولهم وافكارهم ولكن انهم صم اذان مقلدة لجمهور وعمي البصائر
ثم تركهم حيارى في ظلمات هلك فيها من هلك ونجى من نجى ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس
ولقد جاءهم من ربهم الهدى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا
اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها
خالدون روى انه وجد بخط مولانا ابي الحسن علي العسكري ع ما صورته اعوذ بالله من قوم حذفوا
محكمات الكتاب ونسوا الله رب الارباب والنبي وساقي الكوثر في مواقف الحساب ولظى الطامة
الكبرى ونعيم دار الثواب فنحن السنام الاعظم وفينا النبوة والولاية والكرم ونحن منار
الهدى والعروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون من انوارنا ويقتفون آثارنا وسيظهر حجة
الله على الخلق والسيف المسلول لاظهار الحق وهذا خط الحسن بن علي بن محمد بن علي بن
موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي امير المؤمنين عليهم السلام شعر مژده ای دل که
مسیحا نفسی میاید * که ز انفاس خوشش بوی کسی میاید * از غم هجر مکن ناله و فریاد که دوش زده ام
فالی و فریادرسی میاید * وفيها اشارة الى علة ضلالة جمهور الامة عن ولاية الائمة لما
بحث العلم ما جرى وخلع لهم عائشة الورى وحكم على الدهر والدول واسبابهم الحق على
الآخرين اعرض الناس عن الثقلين وما هو في بيان اضلالهم عن التمسك الا اشرت

من المؤمنين فمكثوا بذلك سنين وعمهوا في غمرتهم حتى حين ثم سلط الله
علوج بني امية الشراب الخمر المعلنون بالفجور المستعلنون بلبس الحرير
فقاتلوا ذرية المصطفى المتدينين لسبب الرفض ثم تلقفها بنو العباس الشاكر
اولئك الارجاس اخذوها بالسيف بخراسانه كما ملكت من قبلهم بصولة فطاط
العلم في هذه المدة المتطاولة ملتبكا واهله مظلوما لا سبيل لهم الى ابرازه الا بتية
ثم خلف خلف غير عارفين الولاية ولا ناجين العداوة لم يدروا ما صنعوا،
فعمدوا الى طائفة تماريخ من اهل الاهواء وقوم مرائين من الجهلاء، عمدوا
فكانوا يفتونهم بالآراء وذلك لقلة ما كان عندهم من حديث ر
في الحلال والحرام والفرائض والاحكام لبيت الاربعة الآلاف في ماده
يكفيهم ذلك فلما نزلت حادثة فلم يكن لهم فيها رواية خاضوا في استنباط
بالآراء في اصول وضعوها وقواعد اسسوها استنادا الى رواية كانت في ا
وافراد رؤسائهم وكانوا وضعوها لترويج اهوائهم وبالجملة خصوا الفية
واحد تولى العقائد وعاد وتحزبوا فيها شيعا واختلفوا في الاحكام استناده
بالآراء وزادوا وفصلوا في التكاليف وصنفوا فيها التصانيف حتى كثر الاراء
على بغية الاسلام في شيوع القول بالجزاف فمنعتهم ملوكهم في الاجتهاد على ائمة
الاربعة واعتمد جمهورهم في الاصول على قول رجل يقال له ابو الحسن الاشعري وكان القول
الزائدة واثبات القدماء الثمانية لا فرد الله ثم لم يزل الناس على تمسكوا
بلا تسمعوا في اهوائهم واكثروا في آرائهم قرنا بعد قرن حتى آل الامر ما الآن فيهم، ـ

بدعوى وضع المذهب بحصرها الى باب الهيب ادامه
شعب مجد لوى

الى جميع الامم
عن التساول بالعمل عمه
لا يحيط في باب الهيب ادامه

الائمة الحق الذين اقامهم الله مقام رسول الله واحدا بعد واحد من فضل الله علينا ولطفه بنا ولا لمحمد صاحبها
حول ما يزيد ان حجب عنا اماما بعد امام ظاهرا بغيبا وان لا يستور على اعدائنا الا ان انقضت الدورة
النبوية بما ئتان وستون سنة ثم حجب الاخير بعد غيبة صغرى الى قريب من تمام ثلثماة وثلثين
سنة وكان اصحابنا في هذه المدة المديدة ياخذون العلوم الدينية ظاهرها وباطنها من معدنها وبقدر
قابليتهم ورتبتهم ونزلتهم على الطغيان من قلوبهم وانشراح من صدورهم فاغناهم الله بذلك
من تقليد من لا يجوز تقليده ونجاهم من حيرة الحيران وبعد انقضاء هذه المدة كانوا حفظوا
الاصول المأخوذة عنهم المشتملة على اكثر ما يحتاج اليه الناس حتى شد مسئلة لا يكون فيها
حكم جزئي او كلي عنهم عليهم السلام وفق لهم في ذلك والله الحمد واقوى سبب از اسباب آنكه اكثر
اين است عدم اين خلافت بغير حق كرديدند وبجانب جانب متغلبه ميل نمودند
مودت امير المؤمنين علي وسائر ذوي القربى عليهم السلام را فرو گذاشتند وشنفته با آنكه
قدر ايشان را شناخته وفضل ايشان را دانسته بودند وبطلان رؤسای ضلال را يا برده
ونقض عهد ايشان را از حد ودل بنرير كه از حدود احصا متجاوز است بخاطر سپرده آن بود
كه با آن رؤسا از يك جنس بودند تابعان ومتبوعان در سليقه وجبلت موافق
ودر اهوا واطوار مطابق خصوصا محبت دنيا در نهاد اكثر مردم سرشته شده
ودكمي يافت ميشود كه از آن خالي باشد وكشيد دنيا جز متابعت آن شيرين نميشد
مقتضى آنحضرت وسائر عترت سلام الله عليهم از نهج علوم واسرار ودين الله
ايشان از تاج انوار چنان روشن بود كه در دنيا نيز با اهل دنيا صحبت ميداشتند چنانكه
خود فرموده اند ايشان نظاره خود اصحوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالملاء الاعلى

بیهوشان شراب محبت دنیا چون با خیال کسی انس نتوانند داشت با یکجانب الی الکار
حسود محمد [illegible] ما تعارف منها ائتلف و ما تناکر منها اختلف ابناء دنیا و ابناء آخرت
چنانکه دنیا و آخرت الجنس مع الجنس میل الجنس یمیل: ذره ذره کاندرین ارض و سما
همچو کاه و کهربا است: سئل بعض العارفین کیف مال الناس الی ابی بکر و لم یمیلوا
نور بیع و خالف [illegible] والناس الی اشکالهم امیل [illegible] علیه
[illegible] و هذا الکلام [illegible] و کلاب [illegible] و [illegible] سلطنة
[illegible] در اعتقاد [illegible] ای پسر تو محب تو [illegible] مثلا [illegible] ما الانسان
المخلوقات [illegible] العالی الله از انواع موجودات هر نوع که شریف
میان افراد آن نوع بیشتر است [illegible] علیه قوله صلعم خیار الناس خیار العلماء
العلماء پس انسان که اشرف انواع است باید که [illegible] میان افراد او بیشتر باشد
در بعضی [illegible] اولئک کالانعام بل هم اضل سبیلا [illegible] لیقول الکافر یا لیتنی کنت
اشرف موجودات ازین نوع است باید که اخس موجودات نیز ازین نوع باشد
در [illegible] متقابله آلهیه اتم از انسان نیست پس چنانچه اتم مظاهر اسم
افراد انسان است اتم مظاهر اسم مضل [illegible] و از بعضی افراد تواند بود چرا که در کره
[illegible] موجود و خسارتش بقدر [illegible] پس هر خلیفه از خلایق
خلق [illegible] از انبیا و اوصیا و [illegible] باید که [illegible]
و هر چند [illegible] اشرف باشد [illegible] [illegible] و هر چند [illegible]
[illegible] پوشیده تر و [illegible] در [illegible] شبیه تر به [illegible]

لکل فرعون موسی و لکل موسی فرعون
و لکل [illegible]

[illegible] بیشتر شده و لهذا [illegible] از [illegible] مقدار [illegible] که از منافقان
[illegible] کشیده و [illegible] بود [illegible] و آنحضرت امیر المؤمنین صلوات الله علیه
از انبیا و اوصیا [illegible] ممتاز شده [illegible] و کمال و سعادت تا [illegible] باید که در مقابل ایشان نیز در میان
اعدا [illegible] ممتاز باشند [illegible] و نقص و شقاوت [illegible] توان دانست که فرعون [illegible]
[illegible] مخلوقات و اخس از ذل موجودات [illegible] چنانکه
[illegible] در درجات علیین است و همچنانکه آثار هدایت ایشان در این است تا قیام قیامت
آثار اضلال آن نیز تا قیامت [illegible] الصادق علیه السلام [illegible] الله [illegible]
الی یوم القیمة [illegible] امیر المؤمنین [illegible] ان الله [illegible] خلف المغرب [illegible]
[illegible] لیس [illegible] الا [illegible]
[illegible] الدعاء [illegible] و البراءة [illegible] الولایة [illegible]
رسول الله صلعم [illegible] علی [illegible] است که [illegible] مانند [illegible] علماء
[illegible] که [illegible] کتاب این [illegible]
[illegible] در [illegible] تا نفخ صور در [illegible] مصطفوی [illegible]
بولهبیست: المقالة التاسعة فی العلم و الاعمال یرفع الله الذین آمنوا منکم و الذین
[illegible] و الذین اوتوا العلم درجات: کلمة فی تقسیم العلم و العمل و انه [illegible] عالم [illegible]
العلم علمان علم یقصد لذاته و هو نور یظهر فی القلب فینفتح [illegible] الغیب [illegible]
[illegible] و [illegible] التی [illegible] دار الغرور [illegible] الی دار الخلود [illegible]
لانه المقصد الاقصی و علم یقصد للعمل ظاهرا و باطنا لیتوسل به الی ذلک [illegible]

[illegible]

وهو العلم بما یقرب الی الله تعالی وما یبعد عنه وعلامات العلم والصمت وتعلیق العقل الی
لانه الشرط وسنه العلم بالاحکام الشرعیة اذا اخذ من معدنه واما ما هی دلیل الکلام والنحو
فما دون تستنبط بالرأی فلیست من العلم والفقه فی شیء بل هو مما یقسی القلب ویبعد
وجلی وانما [illegible] فی التعلم الضروره دفع شبه المعاندین وقد ورد فی الجهاد
اکبر من نفعه وربما یسمی العلم المقصد به العمل بعلم الظاهر وعلم الشریعة والعلم المقصد
بعلم الباطن وعلم الحقیقة والمجروح بالحکمة ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا
علما حتی یکون یقینا ولیقین ثلث مراتب علم الیقین وهو التصور الذی یعلم
وعین الیقین وهو مشهوده کما هو وحق الیقین وهو الفناء فی الحق
علما وشهودا وحالا وعلمای آن سه طائفه اند یکی آنانکه علم ظاهر دانند و
مانند چراغند که خود را سوزند و دیگران را فروزند وای طائفه کم است که از
خلق باشند بلکه دین را بدنیا بفروشند چراکه این نه دنیا را شناخته اند
ودانسته اند چرا که هر دو را نشاید را العلم باطن تواند شناخت [illegible]
قوم را صلاحیت رهبری خلایق نیست بلکه عوام بدیشان مقتدی شوند بالعکس
سپس کرد [illegible] چنانکه حدیث ان الله لیؤید هذا الدین باقوام لا خلاق لهم وان
هذا الدین بالرجل الفاجر اشارت بدان بود وگاه باشد که در میان ایشان
کم یابی که طینت وپاکی سریرت متصف باشد و بحق رهبری عوام تواند کرد
و ماجور باشد دوم آنانکه علم باطن دانند و بس وایشان مانند ستاره اند که
از خود راه خود روشن کنند واین طائفه نیز رهبری نشاید مگر کم زیرا که

کلیم خود از آب بیرون نتوانند کشید چه آنکه علم باطن بظاهر بسعه واحاطه نتوانند داشت ودیگر بعضی
سیم آنانند هم علم ظاهر دانند وهم علم باطن ومثال ایشان مثل آفتاب است که عالم را روشن تواند داشت
وایشانند که سزاوار رهنمائی وهدایت خلایق اند چه یکی از ایشان شرق وغرب عالم را فرا توانند رسید که در
صدور رهنمائی وپیشوائی ورائید محل نطق اهل ظاهر میکردند وازیشان اندیشها میکنند چراکه در پای
منکهای ایشان نزاع وعداوت با چار جاه وعزت او [illegible] وعلمای دیگر که ابنای دنیا اند مثل ایشانند ودیگر
دنیا ومعشوق ایشان معشوق با دیگر باشد وسبب دیگر در اوقات ایشان طائفه از جهالت
با ایشان در اقوال وافعال وعادات غلط از احوال و[illegible] جمعی از عوام ازین شبهها [illegible] عجب است
کر [illegible] نبینم که گوهر در میان خزف است واصول حکمت [illegible] از انفاس مبارکه انبیاء اکبر
از [illegible] هر عصر فرا گرفته اند واز پرتو سخنان وچراغ ایشان جهانیان را بدان رهنما نموده اند هر دو کرده از
مشک وقرنفل نشئه [illegible] از دولتان زلف چو سنبل نشئه [illegible] واین حکمت قدیم که موروث از
انبیاست غیر حکمت متعارفه است که امروز میان مشائین شایع چرا که تحریف چند بآن راه
یافته است بجهت سوء افهام ناقابلان واختلاط [illegible] و چون آفتاب حضرت خاتم
انبیاء [illegible] در غرب عرب تواری [illegible] از مشرق قریش طالع شد در میان [illegible] بانوار
هدایت آثار روشن گردانید ریاض حکمت قدیمه از پرتو انوار آنحضرت واهل بیت
او که خاندان عصمت وطهارت واز جن وانس وزمره ملائکه مقرب [illegible] ممتاز [illegible]
خصوصا حضرت امیرالمومنین وسید الموحدین سلام الله علیه وعلیهم اجمعین طراوت
دیگر پذیرفت ومزارع علم ومعرفت از تابش انوار الطاف آثار ایشان نشو ونما
تازه یافت از هر چمنی گلهای گوناگون شکفانیدن گرفت و برهر شاخساری از [illegible] جنت

الوان لی

جمعیت فی الجواب آن بارها بار آورده مردم از بی باغ بر جرسیده بتر رسیده نمودند که
لانهم صلوات الله علیهم قد نطقوا بالحکمة تقریبا و تلویحا و تکسیر رمزا و کشفا
علی حسب تفاوت درجات افهام المتطلبین او کان لا یافع العلم و الحکمة الا العام
الضعیف الرأی ما یصلح لعقله و لا الکبیر العقل الفسیح المتعلم لانهم کانوا اعلم
خلق الله بما غاب عنهم از رمز سکرش سکرش تا بوده و بیت بسبب بحر اتفاق
و جمع از بزرگان این امت که بر دو شتت همت خویش اسرار حضرت رسالت بی
لازم داشته بودند بواسطه پرده پوشی کرامات ایشان و تربیت مبتدیان ربت
حجب مرتبه و جلی کردا امید بنداز فهم رموز و اسرار ایشان حکمت کسب نموده از
نفس مبارک هر یک غرائب علوم ظاهر شده هر کس سکرش سکرش
دیده نرگس دال کنند لکن ملح مرد ما را قابلیت فهم آن نی عبادت دیت
و هم کس نبسته ای شرف و سعادت شده ان تا فتح و ان الطیر الیه
کل طائر دسرادق البصیرة اعجب من ان یحوم حوله کلا کبیرا دلیله به
کبرا و لهذا اهل ما از نا اهل بصول سید اند چون در صدف سینه
مخزون نفحه سخن بارک لب ست در خطابات قوارادیب مح و انا
حضرت امام زین العابدین علیه السلام سیف مود انه لا یکتم من العلم آدمی بایک
و قد سبق ذکره فی الثانیة فی الله و لی سبع احتسابا فی الصادق
ان امرنا سر مستور و سر مقنع بالمیثاق من هتکه اذله الله و قال
هو الحق و حق الحق و هو الظاهر و باطن الظاهر و الجهر و سر المستتر

و سر مقنع بالسر و قال انا لطالعنا الناس بما یعرفون و دعوهم مما ینکرون و لا تحملوا علی انفسهم
و علینا ان امرنا صعب مستصعب لا یحمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه
بالایمان او مدینة حصینة و صح ذکوان ذکی و صح و طوی کدار و در عنهم علیهم السلام و عن
امیر المؤمنین علیه السلام ان حدیثنا صعب مستصعب خشن مخشوش فانبذوا الی الناس نبذا
فمن عرف فزیدوه و من انکر فامسکوا لا یحتمله الا ملک مقرب او مؤمن امتحن الله قلبه
بالایمان بستوران لکو اسرار ستی حدیث جان مپرس لد نقش دیوار دساله کحنیک من
دیا دغ الحقیقة قال ما لک و الحقیقة قال او لست صاحب سرک قال بلی و لکن یترشح علیک
ما یطفح منی فاجابه بما سئل شرح مجموعه کل مرغ سحر داند دلبس نه هرا نکو ورقی خواند بعالم دانست
و عن النبی صلی الله علیه و آله و سلم من وضع الحکمة فی غیر اهلها ظلمها اعطکاله فی حقه مصلحت کاز پرده بیرون
افتد دانه و رنه در مجلس رندان خبری نیست که نیست کلمة فیها اشارة الی طریق تحصیل الحکمة
و قلة اهلها و عداوة لاهلها و لها بجهلها انما تحصیل هذا العلم فی الله سبحانه لمن تنبه الیه تبتلا
و اتخذ بالفکر و الذکر الیه سبیله علی قدر صفائه و قبوله و قوة استعداده ولا تحصیل الا بعد فراغ
القلب و صفاء الباطن و تخلیة عن الرذائل و تحلیته بالفضائل لا سیما الزهد عن الدنیا و متابعة الشرع و ملازمة
التقوی و اتقوا الله و یعلمکم الله ان تتقوا الله یجعل لکم فرقانا و لو ان اهل القری آمنوا و اتقوا لفتحنا
علیهم برکات من السماء و الارض و من یتق الله یجعل له مخرجا و یرزقه من حیث لا یحتسب و الذین جاهدوا
فینا لنهدینهم سبلنا و فی الحدیث لیس العلم بکثرة التعلم بل انما هو نور یقذفه الله فی قلب من یرید
ان یهدیه و قال من اخلص لله اربعین صباحا ظهرت ینابیع الحکمة من قلبه علی لسانه
و قال العلم نور و ضیاء یقذفه الله فی قلوب اولیائه و انطق به علی لسانه
و قال لیس من عبد الا و لقلبه عینان و هما غیب یدرک بهما الغیب فاذا اراد الله
بعبد خیرا فتح عینی قلبه فیرا ما هو غائب عن بصره و قال ان النور اذا دخل القلب

فقيل يا رسول الله هل لذلك علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار ال
الاستعداد للموت قبل حلول الفوت وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام ان
عباد الله عبدا اعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الخوف فظهر
الهدى في قلبه الى ان قال قد خلع سرابيل الشهوات وتخلى من الهم
هما واحدا انفرد به فخرج من شاكلة الهوى وصار من مفاتيح
الهدى ومغاليق ابواب الردى قد ابصر طريقه وسلك سبيله
مناره وقطع غماره واستمسك من العرى باوثقها ومن الحبال با
فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس وفي كلام آخر له ع قد احيا قلبه وا
حتى دق جليله ولطف غليظه وبرق له لامع كثير البرق وابان له الطريق و
السبيل وتدافعته الابواب الى باب السلامة ودار الاقامة وثبتت
رجلاه بطمأنينة بدنه في قرار الامن والراحة بما استعمل قلبه وارضى ربه وفي كلام له
العلم على حقائق الامور وباشروا روح القدس اليقيني واستلانوا ما استوعره
المترفون وانسوا بما استوحش منه الجاهلون وصحبوا الدنيا بابدان ارو
معلقة بالملأ الاعلى اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه آه آه
الى رؤيتهم ليس العلم في السماء فينزل اليكم ولا في تخوم الارض فيخ
ولكن العلم مجبول في قلوبكم تأدبوا بآداب الروحانيين يظهر لكم و
هذا العلم بعد الانبياء والاولياء ليس الا للمؤمن الممتحن وهو تب
ومثله الصادق الموفق اعز من الكبريت الاحمر ومثله العاقران
كلاهم لا يتم الا بالتقليد من المؤمنين ◦ با كه گويم در همه ده زنده كو ◦
زنده كو پوينده كو ◦ آنچه ميگويم بقدر فهم تست ◦ مردم اندر حسرت فهم د

سالكان طريق اين علم عرفان درياى تقليد نه اند چه شنوند و بينند حق شنوند و حق بينند
همیشه در پیش ایشان رنگ و بانگ توحید ایشان رنگ ندارد ◦ علو همت آنهم از زیر چرخ کبود
رسته چه رنگ تعلق پذیرد آزاد است ◦ همت ایشان عالی و همت ایشان از غیر دوست فارغست
وچندی از متصوفه با علم واتباع ایشان انا بود دنیا پرستاران جهد و هوی مباشند جهلمو
آنهائیکه هوای شنوای عوام در دماغ گرفته با این قوم که از اهل آخرت واصحاب معرفتند با
این علم و دورای افهام پست و برتر از ادراک محجوبی است ایشان ست بجهت عداوت
دغا کر جنبش و تباین طریق و تخالف سعت و ضیق و شیمه عجمه طریقه این قوم را منکر
میشمارند واین علم را بکفر وزندقه موسوم میگردانند الناس اعداء لما جهلوا
اشنا ذکست ◦ داند که متاع ما کجا ست ◦ ساقی بیار جام و با مدعی بگو ◦ انکار ما مکن
چنین جام جم بدراتش كلمة بها تجمع بين الآراء المختلفة في المسائل الدينية
قال الله سبحانه هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر
متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
الفتنة وابتغاء تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم
هذا نص صريح من تاويل المتشابه لغير الراسخين في العلم فيجب علينا
ان نؤمن بالمتشابه ونعتقد على مراد قائله حتى يصل الينا تاويله وفي
عيون اخبار الرضا من رد متشابه القرآن الى محكمه هدي الى صراط مستقيم ثم قال
عليه السلام ان في اخبارنا متشابها كمتشابه القرآن فردوا متشابهها الى محكمها ولا تتبعوا متشابهها
فتضلوا وفي الكافي عن الصادق عليه السلام انما الامور ثلاثة امر بين رشده
فيتبع وامر بين غيه فيجتنب وامر مشكل يرد علمه الى الله والى رسوله قال
رسول الله صلى الله عليه وآله حلال بين وحرام بين وشبهات بين ذلك

ومن ترك الشبهات نجى من المحرمات ومن اخذ بالشبهات ارتكب المحرمات وهلك من حيث
لا يعلم وفي رواية اخرى ومن رعى حول الحمى اوشك ان يدخل فيه وهذا
الحديث النبوي الذي رواه الصادق عليه السلام مع استفاضته بين اهل
الاسلام ومطابقته للقرآن وموافقته للوجدان نص في تثليث الاحكام
وبه يكاد يرتفع الخلاف بين الفقهاء ويحصل الخلاص عما نبهتنا عنه الله
بالرأي والاجتهاد مما لا يجوز عليه الاعتماد لانها منها ما ابهم الله وسكت
عنها سكت الله عنه كما ان تارك الشبهات ليس كالهالك من حيث لا يعلم
فالناس ثلث فرق مترتبين ولما كان ذلك كذلك وارتفع الحرج في القطع
جميع امور الاحكام وصح القول بلا ادري الذي هو نصف العلم صح الكره
الذي كان لا يعلم بالبرهان وعن القول بالرأي من غير استيقان كما ورد في جماعة
سواء تعلق بالاعتقادات او الاعمال لدى الشك بذلك الشيء به محكم ما لم يعيه
الينا تاويله في اهله وكذا الشبهة في المشتبه فالجاهل بما لا سبيل له الى القطع فيه
ولا عذر له بالاجتهاد ليس له ان يجتهد برأيه والعمل به ولا ان يقلده فيه
ويتوقف به بالاحتياط فيما لم يرد فيه نص يعتمد عليه ويتخير فيما اختلف
الرواية فيه كما ورد عنهم عليهم السلام فكلما نضطر في العلم به خلف ط
في العلم به فلا نضطر الى العلم به ولله الحمد على ذلك قال امير المؤمنين
عليه السلام على ما في البرادي والبحار ان الله تعالى شانه حد
حدودا فلا تعتدوها وفرض فرائض فلا تنقصوها
وسكت عن اشياء لم يسكت عنها نسيانا لها فلا
تتكلفوها رحمة من الله تعالى لكم فاقبلوها قال عليه

فاقبلوها قال عليه السلام في ذم اختلاف العلماء ترد على احدهم القضية في حكم من الاحكام فيحكم فيها
برأيه ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله ثم يجتمع القضاة بذلك عند
الامام الذي استقضاهم فيصوب آراءهم جميعا والههم واحد ونبيهم واحد وكتابهم واحد
افامرهم الله تعالى بالاختلاف فاطاعوه ام نهاهم عنه فعصوه ام انزل الله دينا ناقصا فاستعان بهم على
اتمامه ام كانوا شركاء له فلهم ان يقولوا وعليه ان يرضى ام انزل الله دينا تاما فقصر الرسول عن تبليغه
وادائه والله سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه تبيان لكل شيء وذكر ان الكتاب يصدق بعضه
بعضا وانه لا اختلاف فيه فقال سبحانه ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وان القرآن
ظاهره انيق وباطنه عميق لا تفنى عجائبه ولا تنقضي غرائبه ولا تكشف الظلمات الا به وقال عليه السلام
اعلموا عباد الله ان المؤمن يستحل العام ما استحل عاما اول ويحرم العام ما حرم عاما اول
وان ما احدث الناس لا يحل لكم شيئا مما حرم الله عليكم ولكن الحلال ما احل الله والحرام ما
حرم الله وقال عليه السلام يا معشر شيعتنا والمنتحلين ولايتنا اياكم واصحاب الرأي فانهم اعداء السنن
تفلتت منهم الاحاديث ان يحفظوها واعيتهم السنة ان يعوها فاتخذوا عباد الله خولا وماله
دولا فذلت لهم الرقاب واطاعهم الخلق اشباه الكلاب ونازعوا الحق واهله وتمثلوا
بالائمة الصادقين وهم من الكفار والملاعين فسئلوا عما لا يعلمون فانفوا ان يعترفوا
بانهم لا يعلمون فعارضوا الدين بآرائهم فضلوا واضلوا اما لو كان الدين بالقياس
لكان باطن الرجلين اولى بالمسح من ظاهرهما وعنه عليه السلام من افتى الناس برأيه فقد
دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث احل وحرم فيما لا يعلم
وعن الصادق عليه السلام انه سئل ما حق الله على خلقه فقال ان يقولوا ما يعلمون ويكفوا

عما لا يعلمون وعنه عليه السلام انه قيل له ترد علينا اشياء لا نعرفها في كتاب الله ولا سنة فننظر فيها
قال لا اما انك لو اصبت لم توجر وان اخطأت كذبت على الله والاخبار في هذا
المعنى عنهم عليهم السلام اكثر من ان تحصى فما اشتهر بين اهل الاجتهاد ان من اجتهد
فاصاب فله اجران ومن اخطأ فله اجر واحد فهو خبر عامي لا يفيد ظنا ولا علما ان صح
فهو محمول على الاجتهاد في متعلقات الاحكام مثل الاجتهاد في القبلة ودخول
الوقت وفي فقر آخذ الزكوة ونحو ذلك اذا لم يتيسر العلم به دون نفس الحكم ا
الشرعي فان ذلك تشريع لا يصح الا بالوحي قال الله تعالى فاسئلوا اهل الذكر
ان كنتم لا تعلمون واهل الذكر هم الائمة المعصومون من اهل بيت النبوة وا
الوحي المنصوبون لنجاة الخلق وقال الصادق ع اما انه شر عليكم ان تقولوا
بشيء ما لم تسمعوه منا وقال اذا اردت العلم الصحيح فخذ من اهل البيت فانا
رويناه واوتينا شرح الحكمة وفصل الخطاب ان الله اصطفانا وآتانا ما لم يوت
احدا من العالمين وقال احتفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون اليها وقال
للمفضل بن عمر اكتب وبث علمك في اخوانك فان مت فاورث كتبك
بنيك فانه ياتي على الناس زمان هرج لا يأنسون فيه الا بكتبهم ان
آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار كلمة في معنى المحكم والمتشا
به والتاويل المحكم ما اتفق عليه الافهام والمتشابه ما اختلف فيه وقد يكون
المتشابه عند قوم محكما عند آخرين ولهذا قال الصادق ع المتشابه ما اشتبه
على جاهله والتاويل تعيين المعنى المتبادر من اللفظ بحيث يشمل معاني

معان يشترك معه في المفهوم فيحمل على غير المتبادر من تلك المعاني بحيث يرتفع التناقض فيما بين الالفاظ
تارة بين المعنى واخرى بين ذلك وتحقيق القول في التاويل يقتضي الاتيان بكلام مبسوط فيه حظ الالباب و
فتح باب من العلم ينفتح للاهليه الف باب فنقول وبالله التوفيق ان لكل معنى من المعاني حقيقة
وروحا وله صورة وقالب وقد يتعدد الصور والقوالب لحقيقة واحدة وانما وضعت الالفاظ
للحقايق والارواح ولوجودها في القوالب تستعمل الالفاظ فيها على الحقيقة لاتحاد ما بينهما مثلا
لفظ القلم انما وضع لآلة نقش الصور في الالواح من دون ان يعتبر فيها كونها من قصب او حديد
او غير ذلك بل ولا ان يكون جسما ولا كون النقش محسوسا او معقولا ولا كون اللوح من قرطاس
او خشب بل مجرد كونه منقوشا فيه وهذا حقيقة اللوح وحده وروحه فان كان في الوجود شيء
يستطر بواسطته نقش العلوم في الواح القلوب فاخلق به ان يكون هو القلم فان الله علم بالقلم
علم الانسان ما لم يعلم بل هو القلم الحقيقي حيث وجد فيه روح القلم وحقيقته وحده من دون
ان يكون معه ما هو خارج عنه وكذلك الميزان فانه موضوع لمعيار يعرف به المقادير وهذا
معنى واحد هو حقيقته وروحه وله قوالب مختلفة وصور شتى بعضها جسماني وبعضها روحاني
كما يوزن به المواقيت والارتفاعات كالاسطرلاب وما يوزن به الدواير والقسي
كالفرجار وما يوزن به الاعمدة كالشاقول وما يوزن به الخطوط كالمسطر وما يوزن به الشعر
كالعروض وما يوزن به الفلسفة كالمنطق وما يوزن به بعض المدركات كالحس وا
لخيال وما يوزن به العلوم والاعمال كما يوضع ليوم القيمة وما يوزن به الكل كالعقل
الكامل الى غير ذلك من الموازين وبالجملة ميزان كل شيء يكون من جنسه ولفظ الميزان حقيقة
في كل منها باعتبار حده وحقيقته الموجودة فيه وعلى هذا القياس كل لفظ ومعنى

إلى الأرواح فهو ... روحانيا وفتحت له أبواب الملكوت ... لموافقة المدارك الذي هو ...
رقيقا فما من شيء من عالم الحس والشهادة الذي هو مثال وصورة لأمر روحاني في عالم الملكوت
هو روحه المجرد حقيقة المعرفة وعقول جمهور الناس في كفيفة أسفله لعقول الأنبياء والأولياء
مثل الأنبياء والأولياء أن يتكلموا معهم إلا بضرب الأمثال لأنهم أمروا أن يكلموا الناس على قدر
عقولهم وقدر عقولهم أنهم في النوم بالنسبة إلى تلك النشأة والنائم لا ينكشف له شيء
في الأغلب إلا بمثل ولذلك من يعلم الحكمة غير أهلها رأى في المنام أن يعلق الدر في أعناق
الخنازير ومن كان يؤذن في شهر رمضان قبل الفجر رأى أنه يختم على أفواه الناس وفروجهم
وعلى هذا القياس وذلك لعلاقة خفية بين النشأتين فالناس نيام فإذا ماتوا
انتبهوا وعلموا حقائق ما سمعوه بالمثال وعرفوا أرواح ذلك وعقلوا أن تلك الأمثلة
كانت قشورا قال الله سبحانه أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل
زبدا رابيا فمثل العلم بالماء والقلوب بالأودية والضلال بالزبد ثم نبه في
آخرها فقال كذلك يضرب الله الأمثال للناس فكلما كتبت لك فإن القرآن يلقى إليك
على الوجه الذي كنت في النوم ... بروحك اللوح المحفوظ ... [illegible]
مناسب فلذلك يحتاج إلى التعبير فالتأويل يجري مجرى التعبير فالمفسر يدور على
القشر ولما كان الناس إنما يكلمون على قدر عقولهم ومقاماتهم فما يخاطب به الكل
يجب أن يكون للكل فيه نصيب فالقشرية من الظاهر ... للإدراك ... أن
المعاني القشرية كما أن القشر من الإنسان ... في البشرة من ...
لا ينال إلا قشر تلك المعاني وهو ما في الجارح ... من السواد والصور وأما ...

والمراد بالزبد هو الذي ... الماء

وسرها وحقيقتها فلا يدركها إلا أولو الألباب وهم الراسخون في العلم وإلى ذلك أشار النبي صلى الله عليه وسلم
لبعض أصحابه حيث قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل ... خلقة ...
وذوق ... درجاتهم في الترقي إلى أطوارها وأغوارها وأسرارها وأنوارها
وأما البلوغ إلى الاستيفاء والوصول إلى الآخر فلا مطمع لأحد فيه ولو كان البحر مدادا والأشجار
والأشجار أقلاما قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات
ربي ولو جئنا بمثله مددا ... بسبب اختلاف ظواهر الآيات والأحاديث الواردة
في أصول الدين وذلك لأن ما خوطب به طوائف شتى وعقول مختلفة ومن حيث الحقيقة
ولا مجازية أصلا واعتبر ذلك ... والفيل وهو مشهور ... هذا ... ولم
يفهم شيئا من المتشابهات من جهة أن حمله على الظاهر كان مناقضا بحسب النظر للأصول
صحيحة دينية وعقائد حقة يقينية عنده فينبغي أن يقتصر على صورة اللفظ ولا يبدل
ويكل العلم به إلى الله والراسخين في العلم ثم يترصد لهبوب رياح الرحمة من عند الله
ويتعرض لأيام دهره الإلهية من قبل الله لعل الله يأتي له بالفتح أو أمر من عنده ويقضي الله
أمرا كان مفعولا فإن الله سبحانه ذم قوما على تأويل المتشابهات بغير علم إذ قال
وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله
وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ... يتبين مراتب الكفر والإيمان
قال الله سبحانه يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل
على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ويرجع الأمر إلى العلم وذلك لأن الذي

[illegible]

هو التصديق بالشيء على ما هو عليه والاذعان هو مستلزم لتصور ذلك الشيء كله وحقائق العلم ولكن
ما يقابله وهو بحسب الستر والغطاء ومرجعه الى الحجاب وللعلم والايمان درجات مترتبة في القوة و
والضعف والزيادة والنقصان بعضها فوق بعض في الكافي عن الصادق ع ان الايمان حالات ودرجات
وطبقات ومنازل فمنه التام المنتهي تمامه ومنه الناقص البين نقصانه ومنه الراجح الزائد
رجحانه وعن الباقر ع ان المؤمنين على منازل منهم على واحدة ومنهم على اثنين ومنهم على
ثلث ومنهم على اربع ومنهم على خمس ومنهم على ست ومنهم على سبع ولو ذهبت تحمل على
صاحب الواحدة ثنتين لم يقو وعلى صاحب الثنتين ثلثا لم يقو وساق الحديث ثم قال
على هذه الدرجات وزاد في رواية لو علم الناس ان الله خلق هذا الخلق على هذا لم يلم احد
احدا اقول وذلك لان الايمان انما يكون بقدر العلم الذي هو حيوة القلب وهو نور
يحصل في القلب بسبب ارتفاع الحجاب بينه وبين الله جل جلاله الله ولي الذين امنوا
يخرجهم من الظلمات الى النور او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في
الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهذا النور قابل للقوة والضعف
والازدياد والنقص كسائر الانوار واذا تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا وقل
رب زدني علما وكلما ارتفع حجاب ازداد نور فيقوى الايمان ويتكامل الى ان
ينبسط نوره فينشرح صدره ويطلع على حقائق الاشياء وتتجلى له الغيوب و
يعرف كل شيء في موضعه فيظهر له صدق الانبياء في جميع ما اخبروا عنه اجمالا
وتفصيلا على حسب نوره بمقدار انشراح صدره وينبعث من قلبه داعية العمل بكل
ما امروا والاجتناب عن كل ما حذروا فيضاف الى نور معرفته انوار الاخلاق

الفاضلة والملكات الحميدة يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم نور على نور وكل عبادة يقع منه يورث
في القلب صفاء ويجعله مستعدا لحصول نور فيه وانشراح ومعرفة ويقين ثم ذلك النور والمعرفة واليقين
يحمله على عبادة اخرى واخلاق اخر واخلاص اكثر فيها يوجب نورا اخر وانشراحا اتم ومعرفة اخرى
ويقينا اقوى وهكذا الى ما شاء الله ومثل ذلك مثل المصباح في ظلمة فكلما اضاء [illegible]
فيها فيصير ذلك سببا لاضاءة قطعة اخرى منه وهكذا وفي الحديث النبوي من عمل بما علم ورثه
الله علم ما لم يعلم فاول درجات الايمان تصديق مشوب بالشكوك والشبه على اختلاف
مراتبها ويمكن معها الشرك وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون وعنها يعبر بالاسلام في الاكثر
قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وثانيها
تصديقات لا يشوبها شك ولا شبهة الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا واكثر
اطلاق الايمان عليها خاصة انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت
عليهم اياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون واخرها التصديقات كذلك مع كشف وشهود
وذوق وعيان ومحبة كاملة لله سبحانه وشوق تام الى حضرته المقدسة يحبهم ويحبونه
اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ومنها العبادة تارة بالاحسان ان تعبد الله كانك
تراه واخرى بالايقان وبالاخرة هم يوقنون والى المراتب الثلث الاشارة بقوله
عز وجل ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وامنوا
وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب المحسنين
ولما كان الكفر في مقابلة الايمان فله ايضا درجات ومراتب لا يمكن الخروج منها

جحد الا بعد تحقق ارتباط الايمان جميعا لما كان الايمان كما عرفت هو التسليم لله تعالى والتصديق لما جاء
به النبي صلى الله عليه وسلم لسانا وقلبا على بصيرة مع الاستسلام لجميع الاوامر والنواهي فمن لم يصل اليه الدعوة
النبوية ولو في بعض الامور لعدم سماعها او عدم فهمه فلو كان في جنب كفره جاهلا به وهو اجر من
الكفار بل اكثرهم لا يرون عذابا واليهم الاشارة بقوله سبحانه الا المستضعفين من
الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ومن وصلت اليه
الدعوة فلم يسلم ولم يصدقها ولو ببعضها اما لاستكبار وعلو او تقليد الآباء
وتعصب لهم وغير ذلك فهو كافر بسبب كفر الجحود وعذابه عظيم واليهم الاشارة
بقوله سبحانه ان الذين كفروا سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ختم
الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ومن وصلت اليه
الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره لعصمة ماله ودمه او غير ذلك من الاغراض ولم يصدقها
بقلبه وباطنه لعدم اعتقاده بها فهو كافر كفر النفاق وهو اشدهم عذابا وعذابه
اليم واليهم الاشارة بقوله سبحانه ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم
الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم
وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون
الى قوله ان الله على كل شيء قدير ومن وصلت اليه الدعوة فاعتقدها بقلبه وعرف بها
لظهور حقيقتها لديه فجحدها او بعضها بلسانه ولم يعترف بها حسدا او بغيا
وعتوا وعلوا او تقليدا وتعصبا او غير ذلك فهو كافر كفر العناد وعذابه
قريب من عذاب المنافق واليهم الاشارة بقوله عز وجل الذين آتيناهم الكتاب

الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وقوله تعالى فلما
جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين وقوله تعالى ان الذين يكتمون ما انزلنا من
البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون
ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة في دينه لسوء
فهمه او استبداده بالرأي وعدم متابعته للامام او نائبه المقتفي اثره حقا او للتقليد
والتعصب للآباء والاسلاف المبتدعين بآرائهم مع سوء افهامهم او غير ذلك فهو كافر
كفر ضلالة وعذابه على قدر ضلالته وما يترتب من امر الدين واليهم الاشارة بقوله عز
وجل قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق حيث قالوا
عزير ابن الله والمسيح ابن الله وقوله يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله
لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وقول نبينا حيث اخبر عن زمان يأتي بعده
اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا ومن وصلت
اليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للامام او نائبه الحق الا
انه لم يتمسك بجميع الاوامر والنواهي بل اتى ببعض دون بعض بعد ان اعترف بحجيتها بالفعل
ولكن لغلبة نفسه وهواه عليه فهو عاص والعصيان لا ينافي اصل الايمان ولكن ينافي كماله
وقد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان اذا اتى بالكبائر كما في قوله عز وجل ولله
على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين
وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وذلك لان ايمان مثل هذا
لا يدفع عنه استحقاق العذاب ودخول النار وان دفع عنه استحقاق الخلود

فما يجب للانبياء في جميع الاحوال فكانه مفقود او نقول السلب عنه الايمان ما دام على
تطلبها ثم يعود اليه كما في رواية اخرى اذا تقرر هذا فاعلم ان كل من جهل امرا من امور دينه
بالجهل البسيط فله عرق من كفر الجهالة وكل من انكر حقا واجب التصديق للاستكبار
او هوى او تعصب فله عرق من كفر الجحود وكل من اظهر بلسانه ما لم يعتقد بباطنه
وقلبه لغير غرض ديني كالتقية في محلها او كود الكفار او عمل عملا اخرويا لغرض دنيوي
فله عرق من النفاق وكل من كتم حقا بعد عرفانه او انكر ما لم يوافق هواه وصدق
ما يوافقه فله عرق من التهود وكل من استبد برايه ولم يتبع امام زمانه او نائبه الحق
او من هو اعلم منه في امر من امور دينه فله عرق من الضلالة وكل من اتبع جوارحه
او توانى في طاعة مفترض الطاعة فله عرق من الفسوق والعصيان ومن اسلم وجهه
لله في جميع الامور من غير غرض وهوى واتبع امام زمانه او نائبه الحق اتيا
بجميع ما امر الله وانتهى عما نهى من غير توان ولا مداهنة فان اذنب ذنبا تخلص
من قريب وتاب او زل قدمه استقام واناب فهو المؤمن الكامل الممتحن
ودينه هو الدين الخالص هو الشيعي حقا والمخلص صدقا بل هو اهل البيت
اذا كان عالما بامرهم متحليا بسرهم كما قال سلمان منا اهل البيت المقالة
العاشرة في البرزخ وما يتعلق به ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون
كلمة فيها اشارة الى معنى البرزخ هو ما بين الموت والبعث
ويكون الروح في هذه المدة في عالم المثال الذي رايت نموذجا
منه في النوم وفي الحديث النبوي النوم اخ الموت كما تنامون تموتون

وكما تستيقظون تبعثون قال الله سبحانه يتوفى الانفس حين موتها والتي
لم تمت في منامها وروى في الكافي باسناده عن الكاظم عليه السلام انه قال في قصة [illegible] من
الامم الماضية فاحدث الله فيهم الاحلام ولم يكن قبل ذلك فاتوا نبيهم فاخبروه بما رأوا
وما انكروا من ذلك فقال ان الله تعالى اراد ان يحتج عليكم بهذا هكذا تكون ارواحكم اذا متم وان بليت
ابدانكم تصير الارواح الى عقاب حتى تبعث الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام
انه قيل له يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر فقال لا هي في ابدان كابدانهم وفي
رواية اخرى عنه فاذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه فيأكلون ويشربون
فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا وهذا البدن هو
البدن الذي تتصرف فيه الروح اولا في هذه النشاة ايضا وبتوسطه في هذا البدن الكثيف
المحسوس اذ هو مع الروح الان وحيوته كحيوة الروح ذاتية بل هو عين الروح
في الحقيقة وهو متولد في هذه الاجسام الترابية فان الخيال قوة من قواها
برجت ارواحنا منها ارواحا كان منها وهذا البدن العنصري بمنزلة قشره وفي ذلك
گويم سخنى خرد خبر برق ز تيغ ؛ بشنو كه نهانم آن نكته دريغ ؛ اى جان بتنت
كه هست شمشير غلاف ؛ امروز بود علاقى از جوهر تيغ ؛ فهو البرزخ محل اللذات
والالام التي ليستا بالصورى صلة لروح العلم والعمل في الخرد ولكن ويصير فيه محكمة
ذاتية في الستر في هذه الدنيا كالة النطفة في الرحم والبذر في الارض ينبت
وينمو ويختلف عليه اثار النشاة الى ان يتولد القيمة بالنفخة الاخرى فيلبسه
ويضع فيه ضعفه ويخرج من الهيئة المحيطة به كما يخرج الجنين من قرار المكين

طبقة عن طبيعة الموت ابتداء البعث وفي خبر أن الأرواح في صفة الأجساد في
شجرة في الجنة تتعارف وتتسايل فإذا قدمت الروح على الأرواح تقول دعوها
فإنها قد أقبلت من هول عظيم ثم يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان فإن
قالت لهم تركته حيا ارتجوه وإن كان لهم قد هلك قالوا قد هوى هوى وإد
في بعضها تقولون ربنا أقم لنا الساعة وأنجز لنا ما وعدتنا وألحق آخرنا بأولنا
وسئل عن أرواح المشركين فقال في النار يعذبون يقولون ربنا لا تقم لنا الساعة
ولا تنجز لنا ما وعدتنا ولا تلحق آخرنا بأولنا وبإسناده أن الميت يزور أهله
كل يوم أو يومين أو ثلاثة أيام أو جمعة أو شهرا أو سنة على قدر منزلته وعمله أنظار
إليهم ويسمع كلامهم ويرى المؤمن ما يحبه ويستر عنه ما يكره ويرى الكافر ما يكره
ويستر عنه ما يحب ومنها إشارة إلى أن الصورة البرزخية هي الطينة
التي خلق منها الإنسان وبيان أن يكون الكناية عن هذه الصورة البرزخية
الباقية بعد الموت ما عبر عنه بالطينة أو بعجب الذنب في الأخبار روي الكافي
عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن الميت هل يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى
لحم ولا عظم إلا طينته التي خلق منها فإنها لا تبلى وتبقى في القبر مستديرة
حتى يخلق منها كما خلق أول مرة وكان استدارتها كناية عن تحققها
على حالة من الدوران بمعنى الحركة وأنها لا تبلى لأنها لا تقبل البلى
وفيه عن السجاد عليه السلام قال إن الله خلق النبيين من طينة عليين قلوبهم
وأبدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة وجعل خلق أبدان المؤمنين

المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة سجين قلوبهم وأبدانهم فخلط بين الطينتين فمن
ذلك يلد المؤمن الكافر ويلد الكافر المؤمن ومن هيهنا يصيب المؤمن السيئة ومن هيهنا يصيب الكافر
الحسنة فقلوب المؤمنين تحن إلى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين تحن إلى ما خلقوا منه
أراد بعليين ما يعم الملكوتين فإن قلوب النبيين في الملكوت الأعلى أعني عالم العقول
والأرواح وأبدانهم من الملكوت الأسفل أعني عالم النفوس والأشباح وأراد بسجين عالم
الملك وإنما لم يتعرض لذكر الأبدان العنصرية للنبيين لأنه لا علاقة لهم بها كأنهم
وهم في جلابيب من هذه الأبدان قد نفضوها وتجردوا عنها لعدم ركونهم إليها وشدة
شوقهم إلى النشأة الأخرى وإنما نسب خلق أبدان المؤمنين إلى ما دون ذلك لأنها مركبة من هذه
وهذه لتعلقهم بهذه الأبدان العنصرية ما داموا فيها وإنما نسب خلق قلوب الكفار
إلى سجين لأنهم لشدة ركونهم إلى العالم الأدنى الذي هو بمنزلة السجن وإخلادهم إلى الأرض
بشراشرهم كأنهم ليس لهم من الملكوت نصيب لاستغراقهم في الملك والخلط بين الطينتين
إشارة إلى تعلق الأرواح البرزخية بالأبدان العنصرية بل نشوءها منها شيئا
فشيئا فكل من النشأتين غلب عليه صار من أهله فيصير مؤمنا حقيقيا أو كافرا
حقيقيا وبأي الأمرين يحصل بمراتب الإيمان والكفر وفي الحديث النبوي كل شيء
يبلى إلا النشأة الأخرى عجب الذنب الذي يبقى في هذه النشأة الدنيا فعليه
تركب النشأة الأخرى ولعل الوجه في هذه الكناية أن الصورة البرزخية كأنها
آخر ما يكتسب من البدن العنصري فصح التعبير عنها بعجب الذنب الذي هو مؤخر البدن
وعليه تقوم البدن وفي رواية أنه كل ابن آدم يبلى إلا عجب الذنب الذي منه خلق

عجب الذنب العظم الذي ... عند ...
الطينة التي خلق منها الإنسان
بيان أن يكون الكناية عن هذه الصورة البرزخية

وفي تفسير ابي محمد العسكري عليه السلام عند قوله تعالى فقلنا اضربوه ببعضها قال لقد قطع وابي عجب الذنب الذي منه خلق ابن آدم وعليه يركب اذا اعيد خلقاً جديداً وانه هنا نظر الى اصل عجب الذنب بالنفس ومن كان من التابع بعد الموت بالجسم [illegible] العود الذي لا يتجزى نظراً الى تجرد هذه الصورة عن المادة فيها اشارة الى سؤال القبر ونعيمه وعذابه وفي الكافي باسناده عن امير المؤمنين عليه السلام ان العبد اذا كان في آخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة مثل له ماله وولده وعمله فيلتفت الى ماله فيقول والله اني كنت عليك حريصاً شحيحاً فما لي عندك فيقول خذ مني كفنك قال فيلتفت الى ولده فيقول والله اني كنت لكم محباً واني كنت عليكم محامياً فما لي عندكم فيقولون نؤديك الى حفرتك نواريك فيها قال فيلتفت الى عمله فيقول والله اني كنت فيك لزاهداً وانك كنت علي لثقيلاً فما لي عندك فيقول انا قرينك في قبرك ويوم نشرك حتى اعرض انا وانت على ربك قال فان كان لله ولياً اتاه اطيب الناس ريحاً واحسنهم منظراً واحسنهم رياشاً فقال ابشر بروح وريحان وجنة نعيم ومقدمك خير مقدم فيقول له من انت فيقول انا عملك الصالح ارتحل من الدنيا الى الجنة وانه ليعرف غاسله ويناشد حامله ان يعجله فاذا دخل قبره اتاه ملكا القبر يجران اشعارهما ويخدان الارض باقدامهما اصواتهما كالرعد القاصف وابصارهما كالبرق الخاطف فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول الله ربي وديني الاسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وآله فيقولان له ثبتك الله فيما تحب وترضى وهو قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا وفي الآخرة

ثم يفسحان له في قبره مد بصره ثم يفتحان له باباً الى الجنة ثم يقولان له نم قرير العين نوم الشاب الناعم فان الله تعالى يقول اصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً واحسن مقيلاً قال وان كان لربه عدواً فانه يأتيه اقبح من خلق الله زياً ورؤياً وانتنه ريحاً فيقول له ابشر بنزل من حميم وتصلية جحيم وانه ليعرف غاسله ويناشد حمله ان يحبسه فاذا دخل القبر اتاه ممتحنا القبر فالقيا اكفانه ثم يقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا ادري فيقولان لا دريت ولا هديت فيضربان يافوخه بمرزبة معهما ضربة ما خلق الله من دابة الا وتذعر لها ما خلا الثقلين ثم يفتحان له باباً الى النار ثم يقولان له نم بشر حال فيه من الضيق مثل ما فيه القنا من الزج حتى ان دماغه ليخرج من بين ظفره ولحمه ويسلط الله عليه حيات الارض وعقاربها وهوامها فتنهشه حتى يبعثه الله من قبره وانه ليتمنى قيام الساعة مما هو فيه من الشر وفي كثير من الاخبار انه يسهل على المؤمن الغشاء وعنه عليه السلام لا يبغض عبداً بدا يموت الا انه حيث يكره ولكن عبد الله يموت الا انه حيث يحب وفي رواية عن الباقر عليه السلام ورسول الله صلى الله عليه وآله باليمين وعن الصادق عليه السلام في الميت يدمع عيناه عند الموت قال ذلك عند معاينة رسول الله صلى الله عليه وآله فيرى ما يسره ثم قال اما ترى الرجل يرى ما يسره وما يحب فيدمع عينه لذلك ويضحك وفي خبر آخر فيقول له رسول الله اما ما كنت ترجو فهو ذا امامك واما ما كنت تخاف فقد امنت منه ... ثم بعد كثير من الروايات عبر عن الملكين بالمنكر والنكير والظاهر بالبال ان المنكر عبارة عن جملة الاعمال المنكرة التي فعلها الانسان في الدنيا فتمثلت في الآخرة بصورة مناسبة لها مأخوذة مما هو الاعمال في الشرع عن المنكر في مقابلة المعروف والنكير هو الانكار لغة ولا يبعد ان يكون الانسان اذا رأى فعله المنكر في تلك الحالة انكره ونخ نفسه عليه فتمثل ذلك الانكار

الاختيارية او مبدئها من النفس لذلك يكملها عن ان يلتفت الى اعتقاداتها ونفيس عينها
اهي صحيحة حقة ام فاسدة خبيثة باطلة لينظر كيانها وهلاكها وتلقي قلبها وذلك
لان قبول الاعمال موقوف على صحة الاعتقاد بل المدار في النجاة على ذلك كما هو مقرر
ضرورة من الدين واليه اشير بقوله حب علي حسنة لا تضر معها سيئة وبغض علي
سيئة لا ينفع معها حسنة ثم ان صور تلك الذائعة وموجوداتها كالهيئات
حسية مدركة ولا مشية فيها وكل [illegible] حركة كتب نفسه ويجب ان يكون معقولا
فيه سرور [illegible] المفتش عن الاعتقادات هو الملكان حيث صار ذلك غرضا لهما
لهذا الاعتبار والنكتة فان النفس اقرب الى الاعتقاد من العمل فكانا عالمة
فينبغي ان يكون مسئلة عنها لما بينهما وبينه من الاتحاد والملكان سائلان لها
وبينه من المباينة ويؤيد هذا سكوته عن العمل المنكر واقتصاره على ذكر العمل
الصالح ولتمثيل الملكين في الاخبار يقتضي القرحية بعضا بالمصاحبة وعدم
السؤال الا عن الموحد المحض والكافر المحض فان من لا يهتم بالدين فمع غفول
عن ذلك وغير ذلك من الاشارات واما اشعارهما التي احاطت بهما الى الارض
فيشبه ان يكون كناية عن ظلمة المكر التي تعلوه وتلازمه وحدهما الى الارض
باقدامهما كناية عن انتزاعهما من ارض البدن بهيبة وسطوة والرعد الذي يصف
كناية عن الصوت الهائل الذي يقرع الانسان حين يفجأه هول عظيم ويهجم
عليه داهية بغير ما هو فيه والبرق الخاطف كناية عن النور الذي يبهر
في ذلك وبميزان الحق من الباطل هاهنا فيما هنالك كلمة فيها اشارة الى معنى

من الروح الباقية بعد البدن وان اشتمت فقد تبين من تضاعيف ما ذكر ان الروح الباقية
بعد موت البدن العنصري هي التي تكون في قالب البرزخ او هي على القالب البرزخي وذلك
لتحصيل التلاقي بروح القدس التي فوق البرزخ كما في النشأة الثالثة من الرابعة وهذا القالب
البرزخي هو الذي تتصرف فيه الروح في هذه النشأة العنصرية وتتوسط في هذا البدن المحسوس
او هو الروح بعينه على التقديرين دفعة ذاتية وهو متولد في هذه الاجسام الرشيقة
وهذا البدن العنصري بمنزلة قشر وغلاف له فاذا انزل الانسان من مركبه الكثيف
المحلول الفاني المكتسب اللطيف الباقي عريانا عن لباس هذه النشأة فلتبهنا عن نومه
فليسئل فيجيب فان كان من السعداء سارع لبساتين الملكوت قائلا ربنا اتمم لنا نورنا
واغفر لنا وان كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت قائلا ربنا سمعنا وابصرنا
فارجعنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل ومن لم يكن من السعداء ولا من الاشقياء ترك في مكانه
حتى يبعث من غير سؤال فعن الكافي عن الصادق عليه السلام انه لا يسئل في القبر الا من محض الايمان محضا او محض
الكفر محضا وفي رواية اخرى والباقون يلهون عنهم وفي لفظ آخر لا يعبؤ بهم فمحض
الايمان اخلص عن شوائب الشرك بالكلية والاستقامة والاهتمام بشرائطه واركانه والسعي
في تربيته وتقويته طول عمره واستكشاف اسراره وتتميمه ايام دهره فان من هذا شأنه
لا يموت الا والايمان اكبر همه والذي احب شأنه فاذا سئل عنه اجاب بالصواب
فيفتح له الى الجنة باب وكذا الكافر من محض الكفر واخلص عن شوائب الايمان واهتم به وسعى
في تربيته وتقويته بحياله اهل الحق طول عمره ونصب العداوة للائمة الذين ايام دهره
فانه لا يموت الا والكفر اكبر همه والنفاق اعظم همته واذا سئل عن الايمان [illegible]

وهو اعدى اعداء الله واعداء الله يتلجلج لا من لسانه فيتمنع عن الجواب فيفتح له الى النار بابا الى
الى الباقين لانهم ليسوا باهل لهذا السؤال فان قلت لم يكن اهتمام بامر دينه ما عاش بل كان
مقصورا على امر المعاش ومغترا بحيوة الدنيا عن الآخرة فهو جدير بان تذهب سكرات الموت
غمرات الموت الا ان يجعل الله له مخرجا او ما الدليل على بقاء الروح بعد مفارقتها البدن قلت
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين
بما آتيهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون
ثم ان الاحياء المقتولين يوم بدر يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدني ربي حقا فهل وجدتم
ما وعد ربكم حقا ثم قال والذي نفسي بيده انهم لاسمع لهذا الكلام منكم الا انهم لا يقدرون
على الجواب وسئل عن امير المؤمنين عليه السلام عن قبلي نفخة الجن ونفخ في الاحتجاج عن الصادق ع
الروح مقيمة في مكانها روح المؤمن في ضياء وفسحة وروح المسيء في ضيق وظلمة والبدن
يصير ترابا وذكر انه قال ... البدن ويسهو ويتاب والعاقبة وقد اعاد
الله تعالى جزءه كما تقتضيه حكمته وفي الصحاح البصائر عنه ع مثل المؤمن وبدنه كمثل جوهرة
اذا اخرجت الجوهرة منه طرح الصدف ولم يعبأ به وقال ان الارواح لا تمازج
ولا تخالطه وانما هي كالكلل للبدن محيطة به وورد في الصحاح عنه انه سئل عن الروح
هو من قدرته من الملكوت وفي الحديث النبوي صلى الله عليه واله
انكم خلقتم للبقاء لا للفناء وفي لفظ آخر خلقتم للابد وانما تنقلون
لا دار الى دار ؛ از جمادی مردم و نامی شدم ؛ وز نما مردم ز حیوان سر زدم ؛ مردم از حیوانی
پس چه ترسم کی ز مردن کم شوم ؛ حمله دیگر بمیرم از بشر ؛ تا برآرم از ملائک بال و پر

و از ملک هم بایدم جستن ز جو ؛ کل شیء هالک الا وجهه ؛ بار دیگر از ملک قربان شوم ؛ آنچه اندر وهم ناید آن
شوم ؛ ای صفات تو ... ؛ عاجز ... چرا دم ... دور باستعلای کلام از
اهل حال ؛ بعد ... ؛ پس عدم گردم عدم چون ارغنون ؛ گویدم
انا اليه راجعون ؛ كلمة فيها اشارة الى معنى الصور والنفخ فيه ورد في الحديث النبوي
انه قرن من نور يلتقمه اسرافيل ووصف بالسعة والضيق وورد ان فيه ثقبا بعدد الارواح
وقال بعض اهل المعرفة انه كناية عن الحضرة البرزخية التي ينتقل اليها الارواح بعد الموت
القرن واسع ضيق فلا شيء اوسع من الخيال لحكمه على كل شيء وعلى ما ليس بشيء فانه يتصور
عدم المحض فلا شيء اضيق منه اذ ليس في وسعه امرا يتخيل الا الصورة ولم يعان
تجرد المعاني عن المواد اصلا فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة قيد الى غير
ذلك مما ترى في النوم وغيره واما كونه من نور فان النور سبب الكشف والظهور
هذا الخيال نور ما يدرك الصور كلها فنوره كالمشبه للانوار وبه يدرك التجليات ... نور
على الخيال لا نور على الحس حتى اذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية
بحيث كانت اودعت صورا جسدية هي مجموع هذا القرن النوري فجميع ما يدركه الانسان
بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وهو
ادراك حقيقي ومن الصور هناك ما هو مقيدة عن التصرف ومنها ما هي مطلقة
كارواح الانبياء كلهم وارواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا
ومنها ما يتجلى للنائم في هذه الدار في حضرة الخيال التي هو فيه وهو الذي يصدق رؤياه
... ما في ... الضيق والسعة الواسع وكل ... الله فانه يتصور ... فردونه

من العالم ولا شك ان الحق يشبع ويكثر بقدر ما يتنزل الى ان يصل الى الاشخاص وكذا النفخ نفختان
نفخة تطفئ النار ونفخة تشعلها ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله
ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فبالنفخة الاولى يموت الاحياء ويحيى الارواح وبالنفخة
الثانية يقوم قياما بالحق لا بذواتها واشرقت الارض بنور ربها والنفخة من قبل الحق
وان كانت واحدة للاحاطة بجميع ما سواه لكنها بالنسبة الى الخلائق نفخات متعددة
حسب تعدد الاشخاص كما ان الازمنة والاوقات المتمادية ههنا انما هي ساعة واحدة
بالقياس اليه وما امر الساعة الا واحدة وما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة بالحق
قال ان الميت يجد في البرزخ اللذات والآلام التي يستتبعها الصور لما صدر من العلم
والعمل في الخير والشر وتصير ملكة راسخة فيه في هذه المدة كما ان النطفة في الرحم
والبذر في الارض ينبت ويثمر ويختلف عليه اطوار النشأة الى ان يتولد يوم القيمة
بالنفخة الاسرافيلية ويفيق من صعقته ويخرج من مشيمة المحيطة به كما يخرج الجنين من
القرار المكين لتركبن طبقا عن طبق فالموت ابتداء البعث **المقالة الحادية عشر**
في نشو الآخرة من الاولى ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون **كلمة** لعلها تبين
كيفية هذه الانشاء قال اهل المعرفة ان الانسان انما يتكون ويتموّن
خلقته بالاستحالات والانقلابات لطوره مادية ولا يمكن ذلك الا بحرارة
غريزية عمالة وتلك الحرارة مستفادة من حركات الاجرام الفلكية المنورة
بابراز بها وشروق كواكبها في مقامه ثم ان استكمال نفس الانسان بحسب كلتي
قوتيه النظرية والعملية انما هي بالحركات البدنية والفكرية والحركة تحتاج الى الحرارة

حرارة وهما مستفادتان لا ينفك احداهما عن الاخرى وكما ان جميع الحركات في هذا العالم تنتهي الى حركات
الافلاك سيما الفلك الاقصى فكذا جميع الحرارات الغريزية والاسطقسية تنتهي الى اضواء
الكواكب سيما ضوء الشمس كما يظهر عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ثم ان كل مادة هي
مفتقرة لصورة ادنى اذا انقلبت الى ان تلبس صورة اعلى فلا بد ان يكون لها صور
الاشياء التعفن والانهضام والانكسار كالحبة المدفونة في الارض فما لم تضعف صورتها
الجمادية ولم تتعفن باستيلاء الحرارة لم تقبل صورة نباتية وكذا القياس في انتقالات
النطفة في اطوارها النباتية والحيوانية وهذا الحكم في الترقيات الواقعة في النفس فانها
مسبوقة بانكسارات وانهضامات نفسانية منشأوها الحركات البدنية والنهك في
الدنيا والحركات الفكرية والكل منوط بحركات الافلاك والكواكب باضوائها
فالكمالات العلمية والعملية للنفوس التي بها تحصل حقيقتها الاخروية وبها نعيمهم
نعيمها وطعامها وغذاؤها وشرابها وبالجملة انما تحصل بالحرارة الطبيعية الدنيوية
وكذا النقصانات والانحرافات التي تحصل للنفوس اهل النار بالعرض فهذا
العالم بمنزلة مطبخ يطبخ فيها اطعمة اهل النار وتحصل ما كولاتهم بحرارة حركات
السماوية واشعة الكواكب فان اعمال بني آدم هي مواد اغذيتهم الاخروية
نفوسهم وابدانهم الاخروية كما كانت اعمال اهل الجنة في هذه
الدنيا اتم اعتدالا واكثر نضجا من جهة الرياضات الدينية والمتاعب البدنية
في سبيل الله كانت اغذيتهم وفواكههم واشربتهم النفسانية الاخروية اوفق
واتم صلوحا واشد تقوية للحيوة الباقية وكلما كانت اعمال اهل النار

٢ كلكم ٣

فما اشتمل على الاعمال الصالحة ونتيجة الشريعة كانت اغذيتهم وفواكههم واشربتهم النفسانية الاخروية
اشد التذاذا والذ تغذيا وكما ان الانحراف عن الاعتدال الطبيعي يورث حرارة الحمى الشديدة
كذلك الانحراف عن العدل في الاخلاق والاعمال والعلوم يورث حرارة نار جهنم وبها يعذب
جهنم في الاحراق والايلام لو الذي في هذه النار الدنيوية لان هذه ليست نارا محضة
بل هي نار ونور واما النار المحضة فماهيتها انها محرقة موذية مراغمة وقد تبين مما ذكرنا ان الجنة
والنار انما نشأتا من النفس الانسانية وهما حالتان لها في موضوعها وحالتان الآن تحويا
لكل نفس بحدودها وبلوغها من التميز ولغيران باحوالها ومداركها ما دامت في الدنيا ومكانها
التي كفقد لها من اول العمر الى آخره روي ان النبي ص كان قاعدا في المسجد فسمع هدة
عظيمة فارتاعوا فقال ص اتعرفون ما هذه الهدة قالوا الله ورسوله اعلم قال حجر القي من اعلى
جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدة فما فرغ
من كلامه الا والصراخ في دار منافق من المنافقين قد مات وكان عمره سبعين
سنة فقال رسول الله ص الله اكبر فعلمت علماء الصحابة ان هذه الحجر هو ذلك وانه
مذ خلقه الله يهوي في جهنم وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها
قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ومما ذكرنا ظهر انفا
ان الجنة والنار مشهودتان لنا اليوم من حيث المعنى لا من حيث الصورة ونحن في
احديهما فنتقلب في الحالة التي نحن عليها ولا نعلم اننا فيها لان الصورة
الدنيوية حجبت الاخروية التي تجلت لنا فيها قال الله تعالى كلا لو تعلمون علم
اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقد شهد وجدا ويشعر بذلك

وان جهنم لمحيطة بالكافرين وقال جل ذكره ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها
بغائبين يعني في الدنيا فان الامر بالعكس فانها انهار الجنة عندهم وهم فيها من حيث المعنى لا من حيث ٢ الفائدة ٣
الصورة وقال الله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون
سعيرا وفي الحديث المشهور ص الذي يشربون في آنية الذهب والفضة انما يجرجر في بطنه
نار جهنم وفي كلام الشيخ الاكبر اعلموا ان من خالف اولياء الله ورد ان يغير دين الله وسنته
بامر دون امر ولي الله كان في نار يتقلب بها ابدا وان غابت عنها ارواحها وغلبت
عليها نفوسها فهم موتى لا يجدون حر النار ولو كانوا احياء يوجد انقص حر النار
فاعتبروا يا اولي الابصار واحمد الله على ما هديكم وفي الكافي عن الصادق عليه السلام ان رسول الله
ص صلى بالناس الصبح فنظر الى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوي برأسه مصفرا لونه قد نحف
جسمه وغارت عيناه في رأسه فقال له رسول الله ص كيف اصبحت يا فلان قال اصبحت يا رسول
الله موقنا فعجب رسول الله ص من قوله وقال ان لكل يقين حقيقة فما حقيقة يقينك
فقال ان يقيني يا رسول الله هو الذي احزنني واسهر ليلي واظمأ هواجري فعزفت نفسي عن الدنيا
وما فيها حتى كاني انظر الى عرش ربي وقد نصب للحساب وحشر الخلائق لذلك وانا فيهم
وكاني انظر الى اهل الجنة يتنعمون في الجنة ويتعارفون على الارائك متكئون وكاني
انظر الى اهل النار وهم فيها معذبون مصطرخون وكاني الآن اسمع زفير النار يدور
في مسامعي فقال رسول الله ص لاصحابه هذا عبد نور الله قلبه بالايمان ثم قال له
الزم ما انت عليه فقال الشاب ادع الله لي يا رسول الله ان ارزق الشهادة
معك فدعا له رسول الله فلم يلبث ان خرج في بعض غزوات النبي ص فاستشهد بعد

لبسته نفد وكان هو العاشر وفي رواية انه كان حارثة بن مالك النعمان الانصاري وقد بلغني
في هذه الكلمة ان للبدن الانسان حركة طبيعية ذاتية في البدن نشوه ووجوده ومبدئه
الى آخر بعثه ولقاء باريه ومعاده واليها الاشارة بقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى
ربك كدحا فملاقيه وبقوله عز وجل يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم
من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة الى قوله وانبتت من كل زوج بهيج ذلك
بان الله هو الحق وانه يحيي الموتى وانه على كل شيء قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها
وان الله يبعث من في القبور الى غير ذلك من نظائره من الآيات كلها فيها اشارة الى
صحائف الاعمال والميزان كلما يدركه الانسان بحواسه يرتفع منه اثر الى روحه فيجتمع
في صحيفة ذاته وخزانة مداركه وكذلك كل مثقال ذرة من خير او شر يعمله يرى اثره
مكتوبا ثمة سيما ما رسخت بسبب التكرار وتأكد به الصفات وصار خلقا وملكة
فان ذلك مما يوجب خلود الثواب والعقاب فكل انسان نفسه وصحيفة اعماله
وهو كتاب منطو اليوم عن الابصار يكشف بالموت ويرفع ما يواره الغطاء
الحسية المعبر عنه بقوله تعالى واذا الصحف نشرت فاذا حان حين ذلك وهو يوم تبلى
السرائر صار الغيب شهادة والسر علانية والخبر عيانا فيقال لقد كنت في غفلة
من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا
كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فمن كان في غفلة من حساب سره فاذا وقع بصره
على ذلك التفت اليه صحيفته بالجملة وصحيفة قلبه يقول ما لهذا الكتاب لا يغادر
صغيرة ولا كبيرة الا احصيها ثم من كان من اهل السعادة واصحاب اليمين وكانت

اليمين وكانت معلوماته امورا قدسية واعماله صالحة واخلاقه حسنة فقد اوتي كتابه بيمينه
من جهة عليين ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادريك ما عليون كتاب مرقوم يشهده
المقربون وذلك لان كتابه من جنس الالواح العالية والصحف الكريمة المرفوعة المطهرة
بايدي سفرة كرام بررة فليمس عليه نور العرش كما قال سبحانه فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول
هاؤم اقرؤا كتابيه الى قوله في الايام الخالية ومن كان من الاشقياء المردودين وكانت
معلوماته مقصورة على الجرميات واعماله خبيثة واخلاقه سيئة فقد اوتي كتابه
من جهة سجين ان كتاب الفجار لفي سجين وما ادريك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ
للمكذبين وذلك لان كتابه من جنس الاوراق السفلية والصحف الحسية القابلة
للاحتراق فلا جرم يتعذب بالنار كما قال سبحانه واما من اوتي كتابه بشماله فيقول
يا ليتني لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه الى قوله لا ياكله الا الخاطئون واما من
اوتي كتابه وراء ظهره فهم الذين اوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا
قليلا فقيل لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فانه حين نبذه وراء ظهره ظن ان
لن يحور فسوف يدعوا ثبورا ويصلى سعيرا وميزان كل احد هو المعيار الذي يعرف
قدر ذلك الشيء فميزان يوم القيمة ما يوزن به قدر كل انسان وقيمته على حسب عقيدته
وخلقه وعمله لتجزى كل نفس بما كسبت وليس ذلك الا الامام المعصوم اذ به وباقتفائه
آثاره وترك ذلك والقرب من طريقته والبعد عنها يعرف مقدار الناس وقدر
حسناتهم وسيئاتهم فميزان كل امة نبي تلك الامة ووصي نبيها والشريعة
التي اتى بها فمن ثقلت موازينه فاولئك المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك

٢ فاولئك

النبي حشرنا انفسهم وفي الصدوق باسناده عن هشام بن سالم قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله
عز وجل ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا قال هم الانبياء والاوصياء عليهم السلام وفي
رواية اخرى نحن عليهم السلام الموازين القسط وما ورد انه له لسانا وكفتين فتمثيل للمعقول بالصورة
كما ورد في سائر نظائره وفي الاحتجاج عن الصادق عليه السلام انه قيل له اوليس توزن الاعمال قال لا
لان الاعمال ليست اجساما وانما هي صفة ما عملوا وانما يحتاج الى وزن الشيء من جهل عدد الاشياء
ولا يعرف ثقلها وخفتها وان الله لا يخفى عليه شيء قيل فما معنى الميزان قال العدل قيل فما
معناه في كتابه فمن ثقلت موازينه قال فمن رجح عمله وفي كتاب التوحيد عن امير المؤمنين عليه السلام
في قوله فاما من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه قال الحسنات ثقل الميزان والسيئات
خفة الميزان كلمة في الظالم والشفاعة في الكافي عن السجاد عليه السلام انه يطرح من المسلم سيئاته
بقدر ماله على الكافر فيعذب الكافر بها مع عذابه بقدر ما للمسلم قبله من مظلمة فاذا كان
المسلم للمسلم عند مسلم توخذ للمظلوم من الظالم من حسناته بقدر حق المظلوم فتزاد حسنات
المظلوم فان لم يكن للظالم حسنات فان كان للمظلوم سيئات واخذ الحسنات والنقائص
فيها والزيادات وهذه من عبارة الله عز اسمه وحكايات قد انقضت ونسيت وما بالها
ان تبقى آثارها في النفوس بعد ما رسخت ولزمت فكيف تنتقل من نفس الى اخرى قلنا
هذا النقل واقع في الدنيا عند جريان الظلم لكنه ينكشف في القيمة فيرى الانسان ما
نقل من ديوان غيره وما لم ينكشف ذلك له بعد فكانه ليس بموجود له وان كان
موجودا في نفسه فاذا انكشف له صار موجودا له وكانه وجد الان في حقه ثم
المنقول ليس نفس الحسنات والسيئات بل الاثر الذي ترتب عليها من تنوير

٢ ونضع الموازين

٣ الموازين به الصحف فالمراد بالصحف النفوس كما ذكره
كما ورد به وما سواه الى ٣

من تنوير القلب واظلامه وانما عبر بالحسنات والسيئات المقتضية لها والغاية منها وبيان آثارها في القلب
ونقصانه ولذلك قال الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وفي الحديث النبوي صلى الله عليه وآله اتبع السيئة الحسنة
تمحها والالام تمحيصات للذنوب ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله ان الرجل ليثاب حتى بالشوكة تصيب رجله وحكة
الحدود كفارات لاهلها فان الظالم يتبع شهوته بالظلم وفيه ما يقسي قلبه ويسوده فيمحو اثر النور الذي
في قلبه من طاعته كانه احبط طاعته والمظلوم يتألم وينكسر شهوته ويلين به قلبه وتفارقه الظلمة
والقسوة التي حصلت له من اتباع الشهوات فقد كان ما في قلب الظالم انتقل الى قلب المظلوم وهذا وان
لم يكن نقلا حقيقيا بل هو ابطال له من موضع واحداث مثله في موضع آخر الا ان اطلاق النقل
عليه مثل ذلك استعارة شائعة كما يقال انتقل الظل او نور الشمس من موضع الى موضع او الآية ايضا
من فلان الى فلان ويقرب من هذا الشفاعة فانها ايضا انما تقع في الدنيا وذلك لان من تقرب نسبته
الى بعض مقربي حضرة الله تعالى في الدنيا لشدة محبته له في الله وكثرة المواظبة على الاقتداء به
او كثرة الذكر له بالصلوة والتسليم عليه او بالمه لفقدانه ونحو ذلك كان ذلك سببا لتنوير قلبه
وقربه من الله عز وجل ولهما بعينهما مغفرة للذنوب وزيادة في الدرجات وانما حصلتا بوسيلة
ذلك الشفيع بل بوسيلة قربه من الله عز وجل وهذا معنى الدنو في الآية في الشفاعة ورد في الصدوق
باسناده عن الرضا عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من لم يؤمن بحوضي فلا اورده الله حوضي ومن لم يؤمن بشفاعتي
فلا اناله الله شفاعتي ثم قال انما شفاعتي لاهل الكبائر من امتي فاما المحسنون فما عليهم من
سبيل قيل للرضا عليه السلام يا ابن رسول الله فما معنى قول الله عز وجل ولا يشفعون الا لمن ارتضى
قال لا يشفعون الا لمن ارتضى الله دينه وعن النبي صلى الله عليه وآله ان من امتي من يدخل الجنة بشفاعته
اكثر من مضر كلمة فيها اشارة الى الصراط والشفاعة فقد ورد ان الطريق اثنان من الدنيا واحد

لا تنتهي عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية فلا يزال ينتقل من صورة إلى صورة حتى
يتصل بالعالم العقلي إن كان من المتوسطين أو يحشر مع الشياطين والحشرات في
عالم الظلمات إن والاه الطبع أو الشيطان وقارنه الخذلان وهذا معنى الصراط المستقيم
منه ما إذا سلكه أوصله إلى الجنة وهو ما تشتمل عليه الشرع والنبوة كما قال وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم
صراط الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين الأضداد في الأخلاق والتزام
صوالح الأعمال وبالجملة صورة الهدى الذي أنشأه المؤمن لنفسه ما دام في عالم الطبيعة
وهو أدق من الشعر وأحد من السيف وأظلم من الليل كما ورد في الخبر لا يهتدي إليه إلا من
جعل الله له نورا يمشي به في الناس يسعى عليه على أقدار أنوارهم روى الصدوق
في معاني الأخبار بإسناده عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن الصراط فقال هو الطريق إلى معرفة
الله عز وجل وهما صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة وأما الصراط الذي في الدنيا
فهو الإمام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مر على الصراط الذي هو جسر
جهنم في الآخرة ومن لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط الذي في الآخرة فتردى
في نار جهنم وعن العسكري عليه السلام الصراط صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فأما
فأما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو وارتفع عن التقصير واستقام فلم
يعدل إلى شيء من الباطل والطريق الآخر طريق المؤمنين إلى الجنة وهو مستقيم لا
يعدلون عن الجنة إلى النار ولا إلى غير النار سوى الجنة وعن الصادق عليه السلام الصراط المستقيم
أمير المؤمنين علي عليه السلام وعنه عليه السلام أن الصورة الإنسانية هي الطريق المستقيم إلى كل خير
والجسر الممدود بين الجنة والنار أقول فالصراط والمار عليه شيء واحد في كل خطوة

خطوة يضع قدمه على رأسه أعني يعمل على مقتضى نور معرفته التي هي بمنزلة رأسه بل يضع رأسه على قدمه
أي يبني معرفته على تجربة عمله الذي كان بناؤه على المعرفة السابقة حتى يقطع المنازل ويصل إلى الله
وإلى الله المصير ورد القمي بإسناده عن الصادق عليه السلام أن الناس يمرون على الصراط طبقات والصراط
أدق من الشعر وأحد من السيف فمنهم من يمر مثل البرق ومنهم من يمر حبوا ومنهم من يمر مشيا
ومنهم من يمر متعلقا قد تأخذ النار منه شيئا وتترك شيئا وروي أن مرورهم على الصراط على قدر نورهم
وفي خبر آخر أن الصراط يظهر يوم القيامة للأبصار على قدر نور المار عليه فيكون دقيقا في حق بعض
وجليلا في حق آخرين وأنهم يعطون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسعى بين
يديه ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة بيمينه ومنهم من يعطى نوره
أصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدمه فيضيء مرة ويطفأ مرة
فإذا أضاء قدم قدمه فمشى وإذا طفئ قام ولما كان الصراط ممدودا على النار فلا بد لكل أحد
من وروده النار كما قال سبحانه وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين
اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وسئل بعض أهل المعرفة عن معنى الآية فقال جزنا
جزناها وهي خامدة والسياق عبارة عن تكميل الملائكة النفوس الإنسانية بإذن الله
وقضائه وقدره شيئا فشيئا من ابتداء حدوثها إلى أن يبلغ إلى الكمال اللائق بحالها
فمن يقربها منهم إلى الرحمة والرضوان فهم ملائكة الرحمة والرضوان ومن يبعدها عن ذلك
فهم ملائكة العذاب بأمر الله عز وجل وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا الآية وعن علي عليه السلام
وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد سائق يسوقها إلى محشرها وشاهد يشهد
عليها بعملها كلمة فيها إشارة إلى أن باب الجنة والنار مفتح المحقق نصير الملة والدين الطوسي

قدس الله روحه سره مشاعره حیوانیه که بدان آفزار عالم ملک ادراک کنند هفت است پنج ظاهر و آن
حواس خمسه است و دو باطن و آن خیال و وهم است که یکی مدرک صورت است و دیگری مدرک معانی جزئیه
و حافظه و ذاکره از مشاعر نیستند بلکه اعوان ایشانند و هر نفس که متابعت هوا کند و عقل را
در متابعت هوی مسخر گرداند افرایت من اتخذ الهه هویه هر یک از این مشاعر حیوانیه باب
از ابواب هلاکت او شود فاضله الله علی علم تا ما کسی ای بود که اما من طغی و اثر الحیوة الدنیا فان
الجحیم هی المأوی پس هر یک از این مشاعر بمنزله دری در آید از درهای دوزخ لها سبعة
ابواب لکل باب منهم جزء مقسوم و اگر عقل که مدرک عالم ملکوت است و رئیس آن مشاعر
مشاعر رئیس مطاع باشد و نفس را از هوی او منع کند تا هر یکی از این مشاعر مطالعه آیات
از کتاب الله در عالم خلق که او را کس با آن مشغوف باشند بتقدیم رسانند و عقل
نیز استماع آیات کلام الله را از عالم امر تلقی کند بخلاف القوم که لو کنا نسمع او نعقل
ما کنا فی اصحاب السعیر آن مشاعر هشتگانه بمنزله درهای بهشت باشند و اما من خاف مقام
ربه و نهی النفس عن الهوی فان الجنة هی المأوی و قال بعض اهل المعرفة و للنار سبعة
[illegible] هی طبقة لکل احد و هواه فاد الله [illegible] و اما الابواب [illegible] مشاعر و هی سبعة
و هی علی ابواب الجنة فانها علی شکل الباب الذی اذا فتح علی موضع انسد به موضع
آخر فهی غلق لموضع علی فتحه لمنزل آخر و هذه الابواب مفتوحة علی الدوام
اهل النار و الجنة الا باب القلب فانه مطبوع علی اهل النار لا تفتح لهم ابواب
السماء و لا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط [illegible] اوقی [illegible]
نحتاج فیمن یلیکم لا تکلک التلطیف و التدقیق [illegible] للمعانی [illegible]

حضرتها مع الاعزاز و الاستعداد برایهم من غیر تسلیم و انقیاد فابواب الجنة ثمانیة و الباب الثامن
لا ینفتح لهم فهو فی السور باطنه فیه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب **المقالة الثانية عشرة**
البعث و الحشر ثم انکم یوم القیمة تبعثون **کلمة** فیها اشارة الی البعث و فنون الحشر فی
تفسیر الامام ابی محمد العسکری ع ان الله ینزل بین نفختی الصور بعد ما ینفخ نفخة الاولی من دوین
السماء من البحر المسجور الذی قال الله تعالی و البحر المسجور ماء مثل منی کمنی الرجال فیمطر ذلک علی الارض
فیلقی الماء المنی مع الاموات البالیة فینبتون من الارض و یحیون و روی الصدوق باسناده عن الامام

ملتق

الصادق علیه السلام انه قال اذا اراد الله ان یبعث الخلق امطر السماء علی الارض اربعین
صباحا فاجتمعت الاوصال و نبتت اللحوم کانتا علیهما السلام بمنزلة الاطوار البرزخیة
التی بها یتم البعث و الاعادة المشار الیه بقوله عز و جل لترکبن طبقا عن طبق کالاطوار
الحملیة التی للجنین فی بطن امه التی بها یتم الخلق الاول مرة و لذا شبه بالخلق
الاول فی قوله [illegible] ما خلقکم و لا بعثکم الا کنفس واحدة قال الله تعالی یا
ایها الناس ان کنتم فی ریب من البعث فانا خلقناکم من تراب ثم من نطفة الی قوله و ان
الله یبعث من فی القبور و قال بعض اهل المعرفة النفخة نفختان نفخة تطفئ النار و نفخة
تشعلها فاذا تهیأت صور خلقیة کانت قبلته استعداد [illegible] کالحشیش و هو الاستعداد
لقبول الارواح کاستعداد الحشیش بالنار التی کمنت فیها لقبول الاشتعال و الصور
البرزخیة کالسرج مشتعلة بالارواح التی فیها فینفخ اسرافیل نفخة واحدة فتمر علی تلک
الصور فتطفئها و تمر النفخة التی تلیها و هی الاخری علی الصور المستعدة للاشتعال
و هی النشأة الاخری فتشتعل بارواحها فاذا هم قیام ینظرون فیقوم تلک الصور

احیاء ناطقة بما ینطقها الله فمن ناطق بالحمد ومن ناطق بقول من بعثنا من مرقدنا ومن ناطق بالحمد لله الذی احیانا
بعد ما اماتنا والیه النشور وکل بحسب علمه وحاله وما کان علیه ونسبتها الیه فی البرزخ ونسبتها ان ذلک
منام کما تخیله المستیقظ هناک وان الحیوة الدنیا کانت له کالمنام وفی الآخرة یعتقد ان الدنیا
والبرزخ انه منام فی منام ولیعلم ان الروح الانسانی انما اوجده الله مدبر الصورة طبیعیة عنصریة
سواء کانت فی الدنیا او فی البرزخ او فی الدار الآخرة وحیث کان الصورة الاولی هی التی اخذها
علیه المیثاق ثم حشر لها بهذه الصورة الحسیة الدنیاویة فاذا مات کیت فی صورة اخری تکبر
فی الصورة التی لبسته فیها ثم بعد السؤال الی صورة اخری فی البرزخ ینتقل من طور الی طور ثم
یحبس فی الصور التی ربما یدخل الجنة او النار فاذا دخل الکثیر جاء فیها من الصورة ما صورته فیها
ویستمنها کثیر فیها والذی یجس منه الآن ما یناسب صورة التی الذی فی المستقبل لان تلک الصورة هی کا
الاستعداد لها ومن لوازمها التی ومن ههنا یمکنک ان تعرف انک الآن کذلک تکون فی کل نفس
الی صورة ای التی انت علیها ولکن یحجبک عن ذلک رؤیتک المعهودة وان کنت
تحس بانتقالک فی احوالک ولکن لا تعلم انها صور لروحک تدخل فیها فی کل آن وتحشر معها
وانتشر فیها ان ادراک الشیء انما یکون بتصور المدرک حالی ادراکه سواء کان بطریق الاحساس
او التخیل والتعقل وذلک لان الادراک لا بد فیه من نیل المدرک لذات المدرک فیکون
متحدا قبیله اما بخروجه من ذاته الی ان یصل الیه او بادخاله ایاه فی ذاته وکلاهما محال
ای برادر تو همه اندیشهٔ ۞ ما بقی تو استخوان و ریشهٔ ۞ گر بود اندیشه ات گل گلشنی ور بود
خاری تو هیمه گلخنی ۞ پس تو آن هوئی باقی هوی پوش ۞ خویشتن را کم مکن باده مکوش
والله دیگر فرماید ۞ هر دم از روی تو نقشی زندم راه خیال ۞ با که گویم که درین پرده چها میبینم

۲ کلمة منه

ثم

۲احد۳

ثم ان حشر الخلایق فی الآخرة الی انحاء مختلفة حسب اعمالهم واخلاقهم فلقوم یحشر فی سبیل
الوفد ولقوم یحشر اعداء الله الی النار فهم یوزعون ولقوم ونحشر المجرمین یومئذ زرقا ولقوم ونحشره یوم القیمة
اعمی وبالجملة لکل احد غایة بحسب سعیه وعمله وما یحبه حتی انه لو احب حجرا لحشر معه انکم وما تعبدون من
دون الله حصب جهنم فان تکرر الافاعیل یوجب الملکات فکل ملکة تغلب علی الانسان فی الدنیا
یتصور فی الآخرة بصورة تناسبها ان تکون بعد ما تکلفت ولاشک ان افاعیل الاشقیاء
المدبرین انما هی بسبب هممهم القاصرة النازلة فی مراتب البرزخ الحیوانیة وتصوراتهم
مقصورة علی اغراض بهیمیة او سبعیة او شیطانیة تغلب علی نفوسهم فلاجرم یحشرون
علی صور تلک الحیوانات واذا الوحوش حشرت وفی الحدیث النبوی ص یحشر بعض الناس علی
صور تلک الحیوانات یحسن عندها القردة والخنازیر وفیه ایضا یحشر الناس یوم القیمة
ثلث اصناف رکبانا ومشاة وعلی وجوههم والسر فی ذلک ان لکل خلق من الاخلاق
المذمومة والهیئات الردیة المتمکنة فی النفس صورة نوع من انواع الحیوانات
وبدن مختص بذلک کصور ابدان الاسد ونحوها بالخلق التکبر والتهور مثلا
وابدان الثعالب وامثالها للمکر والروغان وابدان القردة ونحوها للمحاکات
والسخریة والخنازیر للحرص والشهوة الی غیر ذلک وربما کان لشخص واحد من الناس
عدد کثیر من الاخلاق الردیة علی مراتب متفاوتة فبحسب ذلک یختلف الصور
الحیوانیة فی الآخرة قال الله عز وجل یوم تشهد علیهم سمعهم وابصارهم وجلودهم
بما کانوا یعملون کلمه فیها اشارة الی الجوهر الحیوانیة وموافقها وشان اهلها عن
الصادق علیه السلام انه قال فی حدیث حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا علیها

فان للقيمة خمسين موقفا كل موقف مقام الف سنة وتلا في يوم كان مقداره خمسين الف
سنة وسئل رسول الله صلعم عن طول ذلك اليوم فقال والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن
حتى يكون اهون عليه من الصلوة المكتوبة يصليها في الدنيا وفي الكافي عن امير المؤمنين ع
اذا كان يوم القيمة بعث الله تعالى الناس من حفرهم عزلا بهما جردا مردا في صعيد واحد
يسوقهم النور وتجمعهم الظلمة حتى يقفوا على عقبة المحشر فيركب بعضهم بعضا ويزدحمون
دونها ويمنعون من المضي فيشتد انفاسهم ويكثر عرقهم وتضيق بهم امورهم ويشتد
ضجيجهم وترتفع اصواتهم الحديث وعن الصادق ع مثل الناس يوم القيمة اذا ق
اموا لرب العالمين مثل السهم في القرب ليس له من الارض الا موضع قدمه كالسهم
في الكنانة لا يقدر ان يزول ههنا ولا ههنا وفي كتاب يحيى بن سعيد الاهوازي
عن الباقر ع اذا كان يوم القيمة حاسب الله عبده المؤمن اوقفه على ذنوبه ذنبا
ثم غفرها لا يطلع على ذلك ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا وقال بعض اهل المعرفة اذا
مات الخلايق كلهم مع اختلاف انواع صورهم وفنون فنائهم واصناف هلاكهم
مع اختلاف حسب مراتبهم وتوجهاتهم الى ما فوقهم وحركاتهم الى غاياتهم ووصولهم
ووصولاتهم الى نهاياتهم ورجوع كل الى اصله من الاملاك والافلاك والارواح
والنفوس واجتمعوا جميعا على صعيد واحد دفعة واحدة بالنفخة الاسرافيلية
كما قال سبحانه ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فعند
ذلك قامت القيمة الكبرى وظهر نور الانوار وانكشف ضوء الحقيق وتجلى جمال
الاحدية ولم يبق لانوار الكواكب عند ظهور سطوة الانوار مطوية التي

السموات والارض بيمينه ويوم تطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدانا اول خلق نعيده فالتحق كل فرع
الى اصله وكل مستفيض مع مفيضه وكل مستنير مع منيره وجمع الشمس والقمر واتحدت النفوس
بالارواح وزالت المباينة بين الارواح والاشباح ورجعت السموات والارض الى ما كانتا
عليه قبل انفتاقهما من الرتق فعادتا الى مقام الجمعية المعنوية من هذه التفرقة الطبيعية وكذا
العناصر كلها تنقلب نارا واحدة من هذه النار السطحية وتصير الهيولى كلها بحرا مسجورا ويتصل
البر بالبحر ويتحد الفوق بالتحت وانشقت السماء وانتثرت النجوم وتزول الابعاد والاجرام
وترتفع الحواجز والحوائل ويتحد الظلمة مع النور والفعل بالفاعل فلم يبق حجر الحواس عما
هو محسوس عليها ولا اثر للاشياء فيها تسمى الارض الساهرة فيخلق الارض والجبال فدكتا دكة
واحدة وتسير الجبال كالعهن المنفوش لضعف وجودها ثم ينسفها نسفا فيذرها قاعا
صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا امتا فتبدل الارض غير الارض فتمد مد الاديم وتبسط
فترتفع الخلائق كلها وبرزوا لله الواحد القهار والمتوصلون عند ذلك عن البرزخ
يتوجهون الى حضرة الربوبية فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون فعدمت عند ذلك
الاجال والاوقات وزالت الشهور والساعات ولا يبقى الا الله الواحد القهار الذي
اليه مصير جميع الامور بلا وقت ولا زمان ولا مكان فلا قبل ولا بعد ولا ههنا
ولا هناك ولا ستر ولا حجاب لان ذلك من لوازم الزمان المقتضي للتغير والمكان
الموجب للتكثر فاذا ارتفع الحجاب وجمعت الخلائق دفعة واحدة كلمح البصر او
هو اقرب في اوسع مكان وذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود مع انه
يوم الفصل لامتياز الحق من الباطل فيه كلا في الدنيا تشابها فيها يوم تقوم

يومئذ يتفرقون ليميز الله الخبيث من الطيب وهذا الفصل يقتضي ذلك الجمع وهذا يوم الفصل
جمعناكم والاولين ومن اطلق الله حقيقة عن قيد الزمان والمكان يعرف ان مجموع الزمان
وما فيه بمنزلة ساعة واحدة هي شأن من شئون مشتمل على شئون التجليات الواقعة في كل يوم
وساعة اذ كل يوم هو في شأن ولا يشغله شأن عن شأن مع ان جهة المخلوقات واختلاف
قابلياتها واستعداداتها مقدار خمسين الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في كل وقت
وان كنقطة تشتمل على جميع هيكل الفلك الاتات في نظر شهوده واقطار الامكنة
الشيء في كل آن فعلى هذا القياس الفلك الارض الموجودة الآن مع الارض الموجودة
في الازال والآباد وهكذا تغير الارض كلها ارضا واحدة فيها الخلائق كلهم ووضع
الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضي بينهم بالحق ويسألون ويعاقبون والذين
اتخذت آخرتهم بدنياهم في دار الدنيا كما اخبر عنه امير المؤمنين عم لو كشف الغطاء
ما ازددت يقينا فثوابهم على عملهم اعبد الله لا الرغبة ولا الرهبة بل لذاته هو
لا يعبدوا انه اهل لان اعبد فلا انتظار لهم القيمة والبعث بل هم على القيمة
والثواب ومن ههنا عبثنا انا والساعة كهاتين وجمع بين   بل هم في الجنة
من حيث المعنى وان لم يكونوا فيها من حيث الصورة عاجلا بل اذ ذاك لقيامهم
بذواتهم الفانية عن انفسهم الباقية بالحق تعالى ؛ زاده نا شد با احمد در جان
صد قيامت بود او اندر ميان ؛ زو قيامت را همي پرسيده اند ؛ اي قيامت تا قيامت
راه چند با زبان حال ميگفتي بسي ؛ بدان گفتار رسول خوش پيام ؛ رمز موتوا قبل
موتوا يا كرام ؛ همچنانكه مرده ام من قبل موت ؛ زان طرف آورده ام اين صيت وصوت

بلپس قيامت شو قيامت را ببين ؛ ديدن هر چيز را شرطست اين ؛ فاهل الحجاب في الدنيا فلا
يمكنهم جمع بين المعرفة بكل السموات وما يتبعها في الارض وحركات يوم القيمة وبين المعرفة
بشؤونها هيئتها والعجب انهم كما لم يؤمنوا انهم الان في هذه الدنيا لاشتغالهم باحوال الدنيا
فكذلك اذا بعثوا في الآخرة انكروا زمان مكثهم في الدنيا ونشر الحركات فيها لاشتغالهم
باهوال القيمة كما قال الله عز وجل يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة
كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم
البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ومما ينبه على بعض ما ذكرناه ما روي عن
بن ابراهيم عن ابي الحسن الرضا عم انه قال الشمس والقمر آيتان من آيات الله يجريان
بامره مطيعان له ضوؤهما من نور عرشه وجرمهما من جهنم واذا كانت القيمة عاد الى
العرش نورهما والى النار جرمهما فلا يكون شمس ولا قمر كلمة فيها اشارة الى مراتب [illegible]
والدركات وتبديل السيئات قال بعض اهل المعرفة ان درجات الجنة على عدد دركات
النار فما من درج في الجنة الا يقابله درك في النار وذلك ان الانسان لا يخلو اما ان يعمل بالاوامر
او لا يعمل فان عمل كان له في الجنة درجة معينة لذلك العمل مخصوصة في موازنة هذه الدرجة
المخصوصة لهذا العمل مخصوص اذا ترك الانسان درك في النار لو سقطت حصاة من تلك الدرجة
لوقعت على خط استواء في ذلك الدرك فاذا انقطع الانسان من العمل بالامر فلم يعمل كان له ذلك
الدرك لا لكن العمل على سقوط عن ذلك الدرك قال الله سبحانه فاطلع فرآه في سواء الجحيم
الاطلاع من الشيء انما يكون من اعلى الى اسفل والسواء هو الموازنة في الاعتدال فما رآه
الا في ذلك الدرك الذي في موازنة درجته فان العمل الذي نال به هذا الرجل تلك الدرجة

تركه هذا الذنب الذي كان قربته في الدنيا بعينه فانظر هذا العدل الذي ما احسنه ولما كان الموحد بمقتضى
التوحيد ان يكون من اهل النار والمشرك قطع به الشرك عن دار الكرامة فان الجنة فيها لذة
فيها لجميع جزاء المشرك وعمله وقوله الذي لو كان موحدا جوزي عليه في الجنة يجب ان يعطى ما
للموحد اي اهل هذا العلم المفرط في ذلك العمل التارك لذلك القول وجميع جزاء عمل
الموحد وتفريطه وتركه لذلك القول الذي لو كان شركا لحصل له في النار يعطى لذلك
المشرك الذي لا حظ له في الجنة فاذا رأى المشرك ما كان يستحقه لو كان صحيح عمله
يقول يا رب هذا لمن هو جزاء عملي فيقول الله تعالى قد اخبرتك عن ذلك كله بما بعثت
به عليك من كذا وكذا فيقرر عليه جميع ما انعم عليه في الدنيا جزاء كله من مكارم
اخلاقه والقول بها والتحريض عليها والعلم بمواقعها دون نعم الممتنة عليه في خلقه
المبتدئة التي ليست بجزاء فيرى المشرك هناك بما كشف الله له من علم الموازنة فيقول
صدقت فيقول الله تعالى فما نقصت لك من ثوابك شيئا والشرك قطع بك عن دخول دار
الكرامة فتنزل فيها على موازنة هذه الاعمال ولكن انزل من النار في الدركات
من نزل على درجات تلك الاعمال فان صاحبها سبقه التوحيد ان يكون من اهل
هذه الدار فهذا هو الميراث الذي بين اهل الجنة والنار واول ما رأينا الميراث
الذي هو بين الفريقين بما ورد في الآيات والاخبار فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وآله
اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وقال ما منكم الا وله
منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله ان
قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصية الموحد ويعطى الموحد جزاء طاعة المشرك وكيف

وكيف يليق هذا بالعدل قلنا ذلك لان المشرك بسبب طينته الخبيثة انما يجيء ويسرع الى المعاصي
بطبعه وسجيته وضميره معقود على فعلها دائما الا ما تيسر له لانه من اهلها كما قال الله تعالى ولو
ردوا لعادوا لما نهوا عنه والاعمال الحسنة غريبة منه ليس صدورها من طينته الاصلية
وهذا بخلاف المؤمن فانه بسبب مقتضى طينته الطيبة انما يرتكب القبيح بكره من عقله ووجل
قلبه وخوف من ربه لان صدوره منه غريب من سجيته وطبعه الاصلي اذ ليس هو من اهله ولذا
لا يعاقب عليه بل يثاب بالم الفعل من الحسنات لحنينه اليها وحرصه عليها وعقد ضميره على
فعلها دائما ان تيسر له فان الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وانما ينوي كلما
يناسب طينته الاصلية ويقتضيه جبلته التي خلق عليها قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته
فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا وفي حديث المعصومين انما يجمع الناس الرضا والسخط فمن رضي
رضي شيئا فكانما اتاه وان لم يفعله ومن سخط شيئا فكانما لم يأت به وان فعله وكان
المشرك بحسناته في الدنيا بالنعم الدنيوية وكذلك الموحد يجازى بسيئاته في الدنيا
بما يصيبه من الالام فيها ثم بتشديد الموت عليه ثم بعذاب البرزخ ان بقي من الخطيئة
حتى يلقى الله طاهرا مطهرا كما ورد في الآيات والاخبار بحيث لا يبعد على زعم
عدو [illegible] ؛ فيض [illegible] باركنه [illegible] ؛ ودليل على ما ذكرنا كله ما رويناه
عن ابي اسحق الليثي عن الباقر ع في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة قال ع
ان الله عز وجل خلق ارضا طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا زلالا فراتا
سائغا فعرض عليها ولايتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها ذلك الماء سبعة
ايام ثم نضب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من صفوة ذلك الطين طينا

فجبلها بطين الائمة عليهم السلام ثم اخذ ثفل ذلك الطين فخلق منه شيعتنا ومحبينا من فضل طينتنا

فلو ترك طينتكم يا ابراهيم كما ترك طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت يا ابن رسول الله ما صنع

بطينتنا قال مزج طينتكم ولم تمزج طينتنا قلت يا ابن رسول الله وبما مزج طينتنا قال ان الله

عز وجل خلق ارضا سبخة خبيثة منتنة ثم فجر فيها ماء اجاجا مالحا آسنا ثم عرض عليها جلت عظمته ولاية

امير المؤمنين صلوات الله عليه فلم تقبلها واجرى ذلك الماء عليها سبعة ايام ثم نضب

ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدورة ذلك الطين المنتن الخبيث وخلق منه ائمة الكفر

والطغاة والفجرة ثم عمد الى بقية ذلك الطين فمزجه بطينتكم ولو ترك طينتهم على حاله ولم يمزج بطينتكم

ما عملوا ابدا عملا صالحا ولا ادوا امانة الى احد ولا شهدوا الشهادتين ولا صاموا ولا صلوا ولا زكوا

ولا حجوا ولا اشبهوكم في الصورة ايضا يا ابراهيم ليس شيء اعظم على المؤمن ان يرى صورة حسنة

في عدو من اعداء الله عز وجل والمؤمن لا يعلم ان تلك الصورة من طين المؤمن ومزاجه يا

ابراهيم ثم مزج الطينتين بالماء الاول والماء الثاني فما تراه في شيعتنا ومحبينا من ربا وزنا

ولواطة وخيانة وشرب خمر وترك صلوة وصيام وزكوة وحج وجهاد فهي كلها من عدونا الناصب

من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكوة والصوم والحج والجهاد واعمال البر والخير فذلك

كله من طين المؤمن وسنخه ومزاجه فاذا عرض اعمال المؤمن واعمال الناصب على الله يقول الله عز وجل انا عدل

لا اجور ومنصف لا اظلم وحكم لا احيف [illegible] ما الظلم [illegible] من سنخ الناصب

وطينته ومزاجه [illegible] الاعمال الصالحة كلها من طين المؤمن ومزاجه [illegible] الرديئة التي كانت من المؤمن

من طين العدو الناصب فيلزم الله تعالى كل واحد منهم ما هو من اصله وجوهره وطينته وهو اعلم بعباده

من الخلق كلهم افترى هنا يا ابراهيم ظلما وجورا وعدوانا ثم قرء معاذ الله ان ناخذ الا من وجدنا

فمزجها بعضها ببعض [illegible] اخبرني يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت وبدا شعاعها يبلغ في الدنيا

في البلدان كلها اهو باين من القرص ام هو متصل بها شعاعها يبلغ في الدنيا في المشرق والمغرب

حتى اذا غابت يعود الشعاع ويرجع اليها اليس ذلك كذلك قلت بلى يا ابن رسول الله قال

فكذلك كل شيء يرجع الى اصله وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيامة نزع الله تعالى من العدو الناصب

سنخ المؤمن ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى الناصب عدلا

[illegible] وسيئاته ويقول للناصب لا ظلم عليك [illegible] الاعمال الخبيثة من طينتك [illegible]

وانشأ [illegible] الاعمال الصالحة من طين المؤمن ومزاجه وهو اولى بها لا ظلم اليوم ان الله

سريع الحساب افترى هنا ظلما وجورا قلت لا يا ابن رسول الله بل ارى حكمة بالغة [illegible] ومنه عدلا

مبينا ثم قال ازيدك بيانا في هذا المعنى من القرآن قلت بلى يا ابن رسول الله قال قال الله تعالى الخبيثات للخبيثين

والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم

وقال عز وجل والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله

في جهنم اولئك هم الخاسرون [illegible] القلب المنكوس [illegible]

قال [illegible] يا ابراهيم [illegible] هذا المعنى من القرآن قلت بلى يا ابن رسول الله قال [illegible] فاولئك يبدل

الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما يبدل الله سيئات شيعتنا حسنات ويبدل حسنات اعدائنا سيئات

[illegible] من عدله وقضائه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون هذا يا ابراهيم من باطن علم الله المكنون ومن سره

المخزون [illegible] تفسير [illegible] العسكري [illegible] ان المؤمن يوقف بازائه ما بين مائة واكثر من ذلك

الى مائة الف من النصاب فيقال له هؤلاء فداؤك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون الى الجنة

واولئك [illegible] الى النار [illegible] فيها اشارة لكون الجنة والنار [illegible] للمؤمن

وهي انما تنشأ من العلوم الحقة والمعارف اليقينية التي هي حاصلة للانسان فان المعرفة في الدنيا بذر المشاهدة في الآخرة
واللذة الكاملة موقوفة على المشاهدة في الآخرة فان الوجود لذيذ وكماله الذ فالمعارف التي هي مقتضى طباع
القوة العاقلة من العلم بالله وملائكته ورسله وكتبه ويوم القيامة واليوم الآخر واذا صارت مشاهدة ثم
للنفس كانت لها لذة لا يكتنه الوصف كنهها وانما ادرك بعض ذلك من طاب عيش الآخرة ومن الكافي عن ابي
الصادق عليه السلام لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى ما مدوا اعينهم الى ما متع به الاعداء من زهرة
الحيوة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم اقل عندهم مما يطؤنه بارجلهم ولنعموا بمعرفة الله تعالى
وتلذذوا بها تلذذ من لم يزل في روضات الجنان مع اولياء الله وفي بصائر الدرجات عن الهروي كما
قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة
لا مقطوعة ولا ممنوعة قال يا نصر انه ليس حيث يذهب الناس انما هو العالم وما يخرج منه وجنة
جسمانية لهم الفواكه ولاصحاب اليمين وهي انما تنشأ من الاخلاق الفاضلة والاقوال الصادقة
والاعمال الصالحة بابداع النفس الانسانية المتصفة بها الصور اللذيذة من الحور والقصور والعلالي
واللؤلؤ والياقوت والمرجان في عالمها وصقعها فان للنفس اقتدارا على ذلك
باذن الله تعالى ولكنها ما دامت في هذه النشأة لا يترتب عليها آثارها لضعفها
واشتغالها بالمحسوسات فاذا قويت وصفت وزالت الشواغل وانكسرت
القوى كلها في قوة واحدة حيث صارت عينا باصرة للنفس وقوة
فعالة لها وانقلب العلم مشاهدة فلا يخطر بالبال شيئا يميل اليه النفس الا يوجد
في الحال باذن الله ان يوجد بحيث يراه رؤية عيان ويحس احساسا قويا اقوى
منه واليه الاشارة بقوله ان في الجنة لسوقا يباع فيه الصور وهو عبارة عن الطف

الالطف الذي هو منبع القدرة على اختلاف الصور بحسب المشية وتبديلها بالمشية وفي حديث القدسي
يا ابن آدم خلقتك للبقاء وانا حي لا اموت اطعني فيما امرتك به وانته عما نهيتك عنه حتى اجعلك
مثلي حيا لا تموت انا الذي اقول للشيء كن فيكون اطعني فيما امرتك اجعلك مثلي اذا قلت للشيء
كن فيكون فلا يقول احد من اهل الجنة لشيء كن الا ويكون وفيها ما اعددت لعبادي الصالحين ما لا
عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي القرآن فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من
قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون والنار نار روحانية تطلع على الافئدة للمنافقين
والمتكبرين والمكذبين وهي انما تنشأ بواسطة العقل بسبب فقدان المعارف والكمالات
اما بانكارها وجحودها او بالحرمان عنها بعدم ادراكها والشوق اليها بحسب حصول اضدادها
بالجهل المركب وفقدان القوة الهيولانية وحصول الشيطانية وغلبة الاعوجاج
ورسوخ العقائد الباطلة في الوهم وهي سهلة جدا واما النقص بحسب الغريزة فلا الم
فلا الم بسببه بل هو بمنزلة الموت والزمانة في الاعضاء من غير شعور بهما وكلاهما
مشتركان في عدم الانجبار في الآخرة الا ان البلاهة ادنى الى الخلاص من فطانة
بتراء العذاب لهؤلاء عظيم ولاولئك اليم ونار جسمانية لهم ولاهل الكبائر من
مقترفي الآثام وهي انما تنشأ بطبيعة هذه النشأة الدنياوية بسبب فقدان مشتهياتها
بعد حصول الالف لها والتعلق بها والاخلاد اليها وارتكاب الاعمال السيئة
والاقوال الكاذبة والاخلاق الردية فان النفس بسبب ذلك تنشئ في عالمها
صورا موذية مناسبة لها من الحيات والعقارب والسموم والهموم والجحيم
وغيرها فتتاذى بها ولا تقدر على عدم انشائها لانها اذا اعتادت في الدنيا بها

فهلا تخطر ببالها اغتمّت بها وتاذّت ولا يمكنها ان لا يخطرها ولكنها في الدنيا تغفل عنها
احيانا لسبب الشواغل بخلاف الاخرة فانها لا تغفل عنها لعدم الشواغل وصفاء المحل وقوة
وصيرورة القوى كلها قوة واحدة ذات تحيث لا يزال يريد ما لا يريده ويشتهي ما لا يحب ويفعل
ما يكرهه ويختار ما يعذب به ويهرب عما يصيبه فالملا بالبيت يبني ويبليك تقفل المسرة في بئس
القوى الا ان هذه الهيئات لما كانت غريبة عن جوهر النفس وكذا ما يلزمها فلا بد ان
تزول في مدة من الدهر متفاوتة حسب تفاوت العلائق في رسوخها وضعفها وكثرتها وقلتها ثم اسلم
فيخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفي عيون
الصدوق قده رواية انه لا يصيب احدا من اهل التوحيد الم في النار وانما يصيبهم الالام
عند الخروج منها فتكون تلك الالام جزاء بما كسبت ايديهم وما الله بظلام للعبيد وباسناده
عن ابن عباس قال قال النبي صلعم والذي بعثني بالحق بشيرا لا يعذب الله بالنار موحدا
ابدا وان اهل التوحيد ليشفعون فيشفعون وفي توحيد عن الصادق عن ابائه عليهم السلام
قال قال صلعم من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له ومن اوعده على عمل عقابا فهو فيه
بالخيار وفي كتاب التمحيص عن امير المؤمنين عم ما من شيعتنا احد يقارف امرا
نهيناه عنه فيموت حتى يبتلى ببلية تمحص بها ذنوبه اما في مال وولد واما في نفسه حتى
تلقى الله مخبتا وما له من ذنب وانه ليبقى عليه شيء من ذنوبه فيشدد عليه عند موته
فيمحص ذنوبه وفيه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله عم يقول الحمى رائد
الموت وهي سجن الله في ارضه وهي حظ المؤمن من النار وعن عمر بن يزيد قال قلت

لابي عبد الله عم اني سمعتك وانت تقول كل شيعتنا في الجنة على ما كان فيهم قال صدقتك كلهم والله
في الجنة قال قلت جعلت فداك ان الذنوب كثيرة كبائر فقال اما في القيمة فكلكم في الجنة بشفاعة
النبي صلعم او وصي النبي ولكني والله اتخوف عليكم في البرزخ قلت وما البرزخ قال القبر منذ حين موته الى يوم القيمة
عفو الهي بكند كار خويش ٭ مژده رحمت برساند سروش ٭ لطف خدا بيشتر از جرم ماست ٭
نكته سربسته چه گويي خموش ٭ قال بعض اهل المعرفة ان جهنم ليست بدار حقيقة متاصلة
لانها صورة غضب الله كما ان الجنة صورة رحمة الله وقد سبقت رحمته غضبه والرحمة ذاتية وسعت
كل شيء والغضب عارض وكذا الخيرات صادرة باللذات والشرور واقعة بالعرض فعلى هذا لا
يكون الجنة موجودة باللذات وجهنم مقدرة بالعرض والتبع واصل جهنم في الدنيا هي
مادتها هي تعلق النفس بامور الدنيا حيث هي دنيا وصورتها هي صورة الهيئات المولمة
في الاعدام والنقايص فهي ليست بدار خالصة بل هي مكدرة مشوبة بهذا العالم فكانها من
هذا العالم انساق الى الاخرة لسابق القدر كما ورد من كلام الشيخ في الكافي عن النبي صلعم اخبرني
الروح الامين ان الله لا اله غيره اذا وقف الخلائق وجمع الاولين والاخرين اتي بجهنم تقاد بالف
زمام اخذ بكل زمام الف ملك من الغلاظ الشداد ولها هدة وتحطم وزفير وشهيق وانها
لتزفر الزفرة فلولا ان الله تعالى اخرها الى الحساب لاهلكت الجميع ثم يخرج منها
عنق يحيط بالخلائق البر منهم والفاجر فما خلق الله عبدا من عباده ملك
ولا نبي الا ينادي يا رب نفسي نفسي وانت تقول يا رب امتي امتي الحديث وانما
قال يقاد بالف زمام لانها عالم التضاد فلا يجتمع اجزاؤها الا بقهر
التسخير بايدي ملائكة غلاظ شداد وفيها اشارة الى الاعراف والاعراف

ان كان اشتقاقها من المعرفة فالانبياء والاولياء عليهم السلام هم العارفون والمعرفون الله
للناس في هذه النشأة وان كان من العرف بمعنى المكان العالي المرتفع فهم الذين في فرط سموهم وعلو
بصيرتهم كأنهم في مكان عال مرتفع ينظرون الى سائر الناس في درجاتهم ودركاتهم ويميزون السعداء
من الاشقياء وهم على معرفة منهم بهم وهم بعد في هذه النشأة كما اشار اليه امير المؤمنين ع وهو قسم
برب العرش العظيم لو شئت اخبرتكم بآبائكم واسلافكم اين كانوا وممن كانوا واين هم الآن وما
صاروا اليه وفي بصائر الدرجات عن الاصبغ بن نباتة قال كنت عند امير المؤمنين
جالسا فجاءه رجل فقال يا امير المؤمنين وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم فقال
له ع نحن الاعراف نحن نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله
الا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فلا يدخل الجنة
الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الا من انكرنا وانكرناه وذلك بان الله تبارك
وتعالى لو شاء عرف الناس نفسه حتى يعرفوا حده ويأتوه من بابه ولكن جعلنا ابوا
ابوابه وصراطه وسبيله وبابه الذي يؤتى منه وباسناده القمي عن الباقر ع انه سئل
عن هذه الآية فقال انزلت في هذه الامة والرجال هم الائمة من آل محمد صلوات
عليهم الاعراف فقال صراط بين الجنة فمن شفع له الائمة منا من المؤمنين المذنبين
نجا ومن لم يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى عنه ع نحن اولئك الرجال الائمة
منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة كما تعرفون في قبائلكم الرجل منكم يعرف
من فيها من صالح او طالح واما في رواية اخرى عنهم انهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم
فقصرت بهم الاعمال وانهم لكما قال الله وزاد في رواية اخرى فان ادخلهم

فان ادخلهم الله النار فبذنوبهم وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلا تنافي ما قدمناه من الاول
لان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الاعراف وهم مذنبوا اهل زمانهم
العارفون وكلاهما اصحاب الاعراف ويأتي في هذا ما يؤيده وفي رواية اخرى عنه ع
فلك الاعراف كثبان بين الجنة والنار نوقف عليها كل نبي وكل خليفة نبي
مع المذنبين من اهل زمانه كما يقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده وقد سبق
المحسنون الى الجنة فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه انظروا الى
اخوانكم المحسنين قد سبقوا الى الجنة فيسلم عليهم المذنبون قوله سلام عليكم
لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلهم الله اياها بشفاعة النبي والامام
فينظر هؤلاء الى النار فيقولون ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وينادي
اصحاب الاعراف وهم الانبياء والخلفاء رجالا في اهل النار ورؤساء
الكفار يقولون لهم مقرعين ما اغنى عنكم جمعكم واستكباركم اهؤلاء الذين
اقسمتم لا ينالهم الله برحمة اشارة لهم الى اهل الجنة الذين كان الرؤساء
يستضعفونهم ويحتقرونهم بفقرهم ويستطيلون عليهم بدنياهم ويقسمون
ان الله لا يدخلهم الجنة يقول اصحاب الاعراف لهؤلاء المستضعفين
عن امر من امر الله عز وجل لهم ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا
انتم تحزنون اي لا خائفين ولا محزونين روى هذا الشيخ الطبرسي في تفسيره
المسمى بالجامع وروى علي بن ابراهيم في تفسيره في معناه [illegible] قال وفي
النبي ص انه قال افترقت امة موسى على احدى وسبعين فرقة كلها في النار

[illegible]

بالجوامع لمح

الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه يوشع وافترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة
كلها في النار الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه شمعون وستفترق امتي على ثلث وسبعين
فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي تتبع وصي عليا ع و شكي نيست در اينكه انبياء
و اوصياء از جهت هدايت خلق و نجات ايشان مبعوث شده اند پس هر كه شيعه ايشان باشد
بايد پيروي ايشان كند و سخن ايشان را بشنود لاجرم از اهل نجات خواهد بود چنانچه حضرت
امام حسن عسكري ع فرموده و شيعتنا الفرقة الناجية و هر كه از متابعت ما سر باز
زند و برا هواي خود رود هالك و هالك و حقيقتا اين سخن هويدا است لكن جمعي كه قيد
افسار تقليد از سر بيرون انداخته اند طرق اصل را سرنگون ساخته اند بظواهر بعض
و توابع آن قانع ميباشند و از خود سخن چند بيهوده سرا شده طبعان كه از
كه با ثر تقليد روند نه توفيق شان باشد كه بوي تحقيق بشنوند مذبذبين بين ذلك
لا الى هؤلاء و لا الى هؤلاء از زهر فساد چنگ جمع مردم كردند بكو بكم بر خود
راكم در مدرسه هر علم كه آموخته اند في الغرفة يضرهم و لا ينفعهم و بشوم اين
اختلاف در اسلام پديد آمد و باعث حيرت مردمان شد اما بحمد الله ما را ميزاني
در دست است كه با آن حق را از باطل جدا توانيم كرد و آن كتاب خداست و اهل بيت
پيغمبر صلوات الله و سلامه عليهم خلفا بعد سلف كه تا قيام قيامت باقيند
چنانكه آن حضرت فرمودند اني تارك فيكم الثقلين ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا
بعدي كتاب الله و عترتي اهل بيتي و انهما لم يفترقا حتى يردا على الحوض و معنى
عدم افتراقهما ان علم الكتاب انما هو عند العترة فمن تمسك بهم فقد تمسك بهما

بها اما المرجع في زمن خفائهم وغيبتهم انما هو الى احاديثهم المضبوطة في الاصول المعتمد عليها فمن
تمسك بها فهو الناجي وانما اوجب الله سبحانه مودة ذي القربى على الامة وجعلها اجرا على
تبليغ الرسالة ليتوسلوا الى الائمة فيتبعوهم لطيب نفوسهم فيصيبوا بذلك نجاتهم في الاخرة ولكن
اكثر الناس لا يشكرون وقال امير المؤمنين ع الناس ثلثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة ‏ الناس
وهمج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجؤا
الى ركن وثيق وقال الصادق ع يغدو الناس على ثلثة اصناف عالم ومتعلم وغثاء
فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء وقال ع اغد
عالما او متعلما او مستمعا او محبا لهم ولا تكن الخامس فتهلك فالفرقة الناجية
المتعلمون على سبيل النجاة ومن لحق بهم من المستمعين والمحبين لهم فان من احب
قوما حشر معهم ومن كثر سوادهم واما العالم الرباني فهو فوق الناجي والمراد بمحبته من يحب
ويبغض من يبغض محبته حقيقة ومقامه ونقيضها كالصورة في نفسه دون شخصه
بحسب يدل على ذلك ما رواه في الكافي عن الباقر ع قال لو ان رجلا احب رجلا لله لاثابه الله
على حبه اياه وان كان المحبوب في علم الله من اهل النار ولو ان رجلا ابغض رجلا
لله لاثابه الله على بغضه اياه وان كان المبغض في علم الله من اهل الجنة وفيه
عنه ع اذا اردت ان تعلم ان فيك خيرا فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل
طاعة الله ويبغض اهل معصيته ففيك خير والله يحبك واذا كان يبغض
اهل طاعة الله ويحب اهل معصيته فليس فيك خير والله يبغضك والمرء مع من
احب وفيه عن الصادق ع قال ان الرجل ليحبكم وما يعرف ما انتم عليه

احب رجلا ع

المبغوض ص م

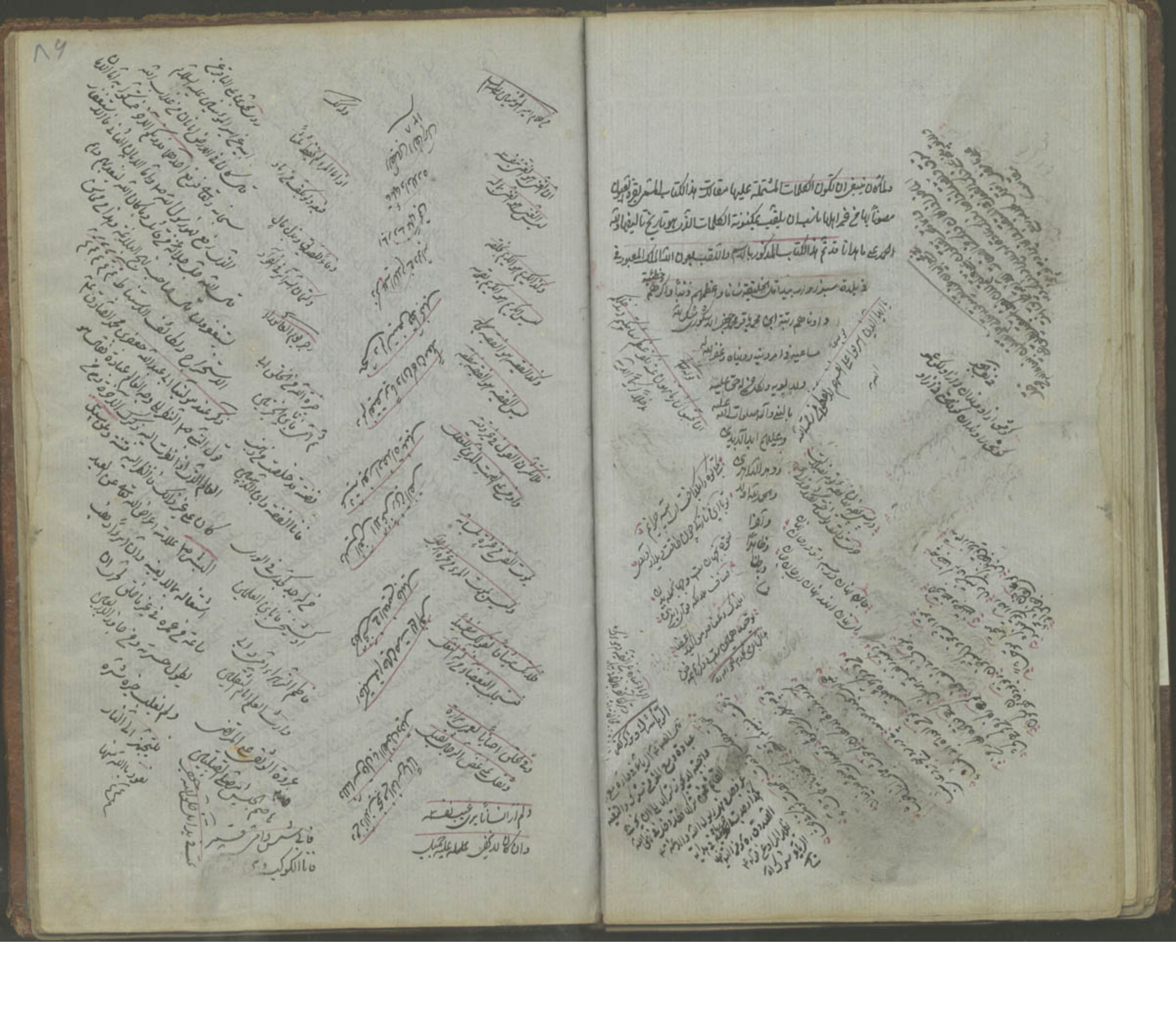
فهو فلا يقيضهم الله النار ولا يخفى ان الحب والبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع الى المعصية بالمقام
والتقصير والبغض بما دون المستحق لجريمة ولا سيما اذا لم ير المحب المبغض محبوبا لمبغوضه
وانما سمع بصفاته واخلاقه ومن هنا حكم بنجاة كثير من الماضين الواقعين في زمان
امام تحت الحجاب الا عصمنا صلوات الله عليهم وان لم يعرفوا قدرهم واما تبرؤهم [illegible] عليه
قول امير المؤمنين في حديث اشعث بن قيس في كلام طويل [illegible]
ابو ذر ومقداد وسلمان [illegible] ابراهيم [illegible]
ان كان الامر كما تقول لقد هلكت الامة غير ثلثة وغير شيعتك قال فان الحق [illegible]
اقول وما هلك من الامة الماضيين الا الذي [illegible] المعاندي فاما المعاند [illegible]
بالتوحيد والاقرار بمحمد صلعم ولم يخرج من الامة ولم يظاهر علينا الظالمين [illegible]
[illegible] ولم يعرف اهلها [illegible] ولم ينكر لنا ولاية ولم ينصب لنا عداوة فان ذلك
مسلم ضعيف يرجى له الرحمة من ربه ويتخوف عليه ذنوبه ومنه [illegible] الصحيح
الصادق [illegible] من صام وصلى واجتنب المحارم وحسن ورعه [illegible]
ولا ينصب فهو ان الله يدخله الجنة برحمته ومنه احتجاج [illegible] احتجاج الحسن
بن علي عليهما السلام انه قال في كلام له فمن اخذ بما عليه اهل القبلة الذي ليس فيه
اختلاف ورد علم ما اختلفوا فيه الى الله سلم ونجى من النار ودخل الجنة [illegible]
الله ومن عليه واحتج عليه بان نور قلبه بمعرفة ولاة الامر من ائمتنا [illegible]
معدن العلم اين هو فهو عند الله سعيد ولله ولي ثم قال بعد كلام [illegible]
[illegible] يعرف حقنا [illegible] لنا [illegible] ناج [illegible]

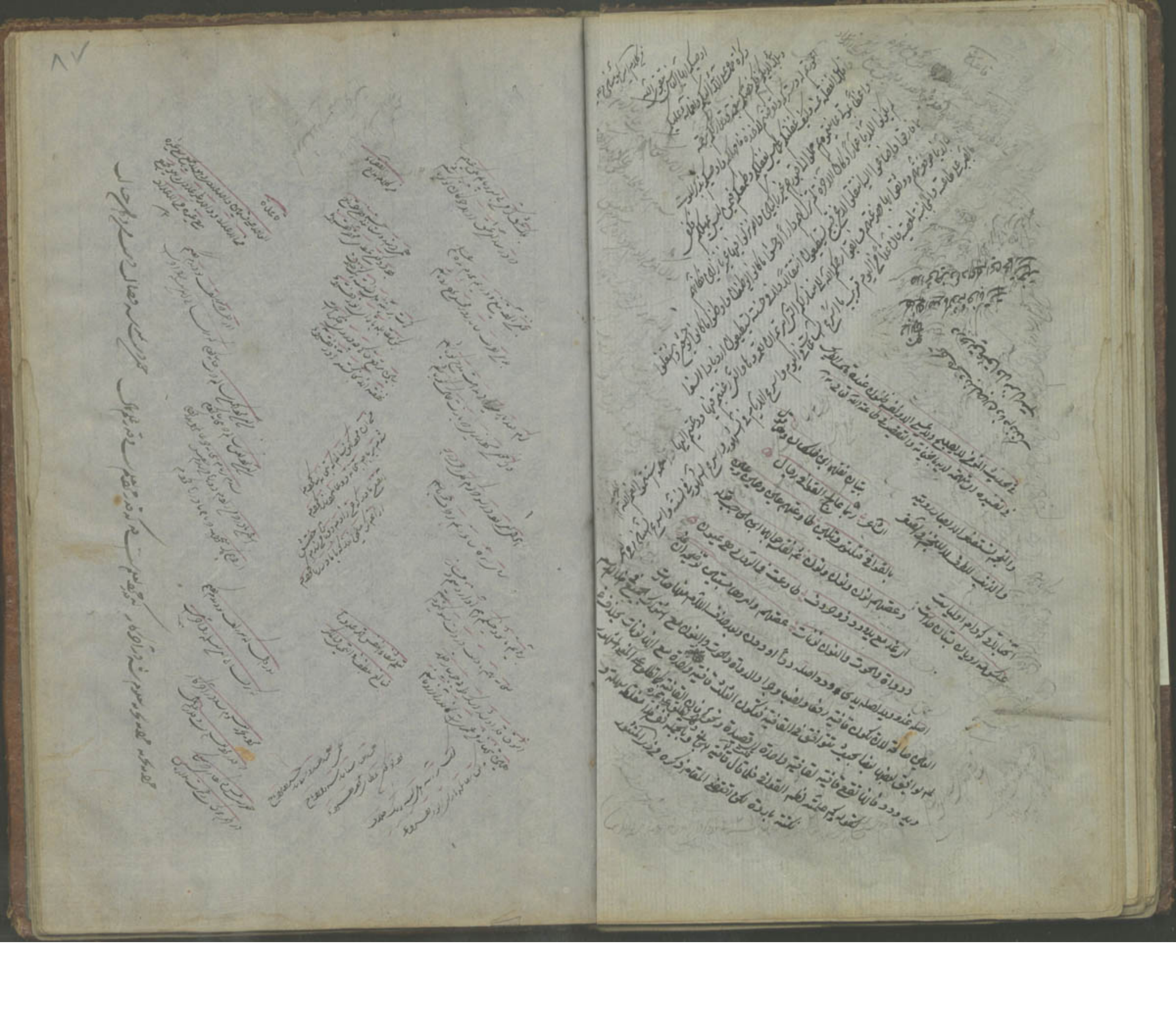
اعداء وقد تبرؤا منا [illegible] بالبراءة منا فهو [illegible]
مشرك فاسق وانما الكفر والشرك من حيث [illegible] بغير علم
بغير علم ورجل اخذ بما لا يختلف فيه ورد علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع ولايتنا
ولا يأتم بنا ولا يعادينا ولا يعرف حقنا فنحن نرجو ان يغفر الله له ويدخله الجنة فهو
مسلم ضعيف وقال احد الصادقين ع انا نبرأ من القوم الذين لا يقولون ما نقول [illegible]
ولا يقولون كما تقولون [illegible] عندنا ما ليس عندكم فينبغي لنا ان
نتبرأ منكم [illegible] عند الله ما ليس عندنا افتراه اطرحنا [illegible] فتولوهم ولا
تبرؤا منهم ان من المسلمين من له سهم ومنهم من له سهمان ومنهم من له ثلثة اسهم [illegible]
[illegible] وقد ترى [illegible] الايمان والكفر [illegible] كتاب
[illegible] قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله نفسا الا ما آتيها [illegible]
الله [illegible] حتى يبين لهم ما يتقون قال الصادق ع ما حجب الله علمه عن العباد فهو
موضوع عنهم [illegible] ليس له
سبيل الى التحقيق فعليه بالتقليد [illegible]
فيها [illegible]
المرجح [illegible]
مع [illegible] هو ترجمة قول لا اله الا الله محمد رسول الله [illegible]
في صفات الله تعالى واليوم الآخر وتعيين الامام المعصوم [illegible]
القرآن من خبر [illegible] الآخرة [illegible] بالجنة والنار [illegible]

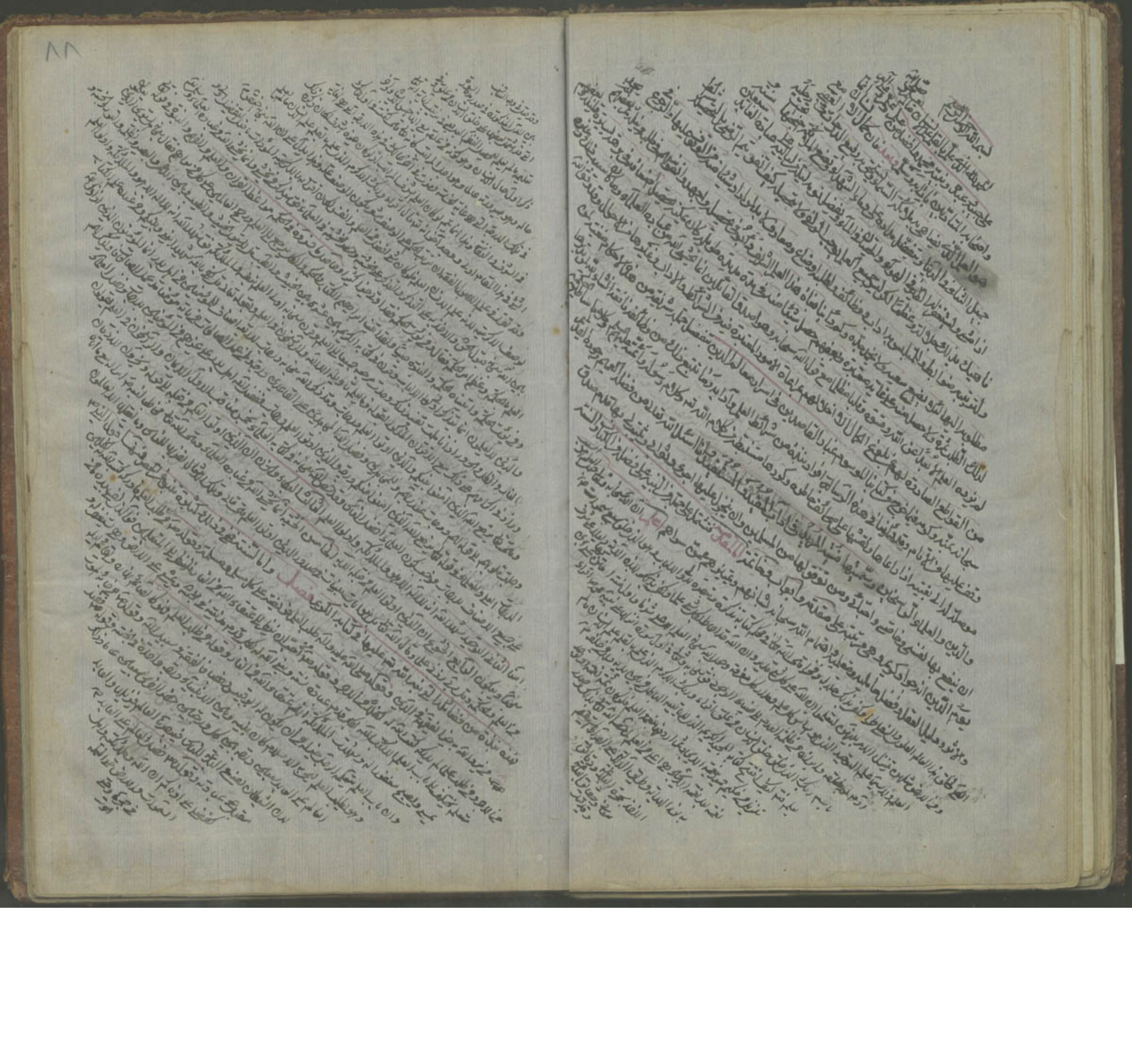
واما صفات الله فيعتقد انه تعالى حي قادر عالم مريد متكلم ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ولا
يجب عليه ان يبحث عن حقيقة هذه الصفات وان الكلام والعلم وغيرهما هل هي زائدة
بل لو خطر بباله هذه مات مؤمنا ولا يجب عليه تعلم الادلة التي حررها المتكلمون
بل مهما خطر في قلبه التصديق الحق بمجرد الايمان من غير دليل وبرهان فهو مؤمن ولم يكلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب باكثر من ذلك وعلى هذا الاعتقاد المجمل استمر الاعراب وعوام
في بلدة يقرع سمعه فيها كقدم الكلام وحدوثه ومعنى الاستواء والنزول وغيره
فهو ان لم ياخذ ذلك بقلبه ٢ فانما الواجب عليه ما اعتقده فيه السلف فيعتقد في
القرآن القدم كما قال السلف القرآن كلام الله غير مخلوق ويعتقد ان الاستواء
حق والايمان به واجب والسؤال عنه مع الاستغناء عنه بدعة والكيفية غير معلومة
ويؤمن بجميع ما جاء به الشرع ايمانا مجملا من غير بحث عن الحقيقة والكيفية فان لم
يقنعه ذلك وغلب على قلبه الشك والاشكال فان امكن ازالة الشك والاشكال
بكلام قريب من الافهام وان لم يكن قويا عند المتكلمين ولا مرضيا لهم
فذلك كاف ولا حاجة الى تحقيق الدليل بل الاولى ان لا يذكر الشبهة والجواب فانها
اذا ذكرت الشبهة قد تكون جلية والجواب دقيقا لا يحتمله عقله ولهذا زجر السلف
عن البحث والتفتيش وعن الكلام فيه وانما زجروا ضعفاء العوام واما ائمة
الدين فلهم الخوض في غمرة الاشكالات ومنع العوام عن الكلام يجري مجرى منع الصبيان
عن شاطئ الدجلة خوفا من الغرق ورخصة الاقوياء تضاهي رخصة الماهر في
صنعة السباحة الا ان هيهنا موضع غرور ومزلة قدم وهو ان كل ضعيف في عقله

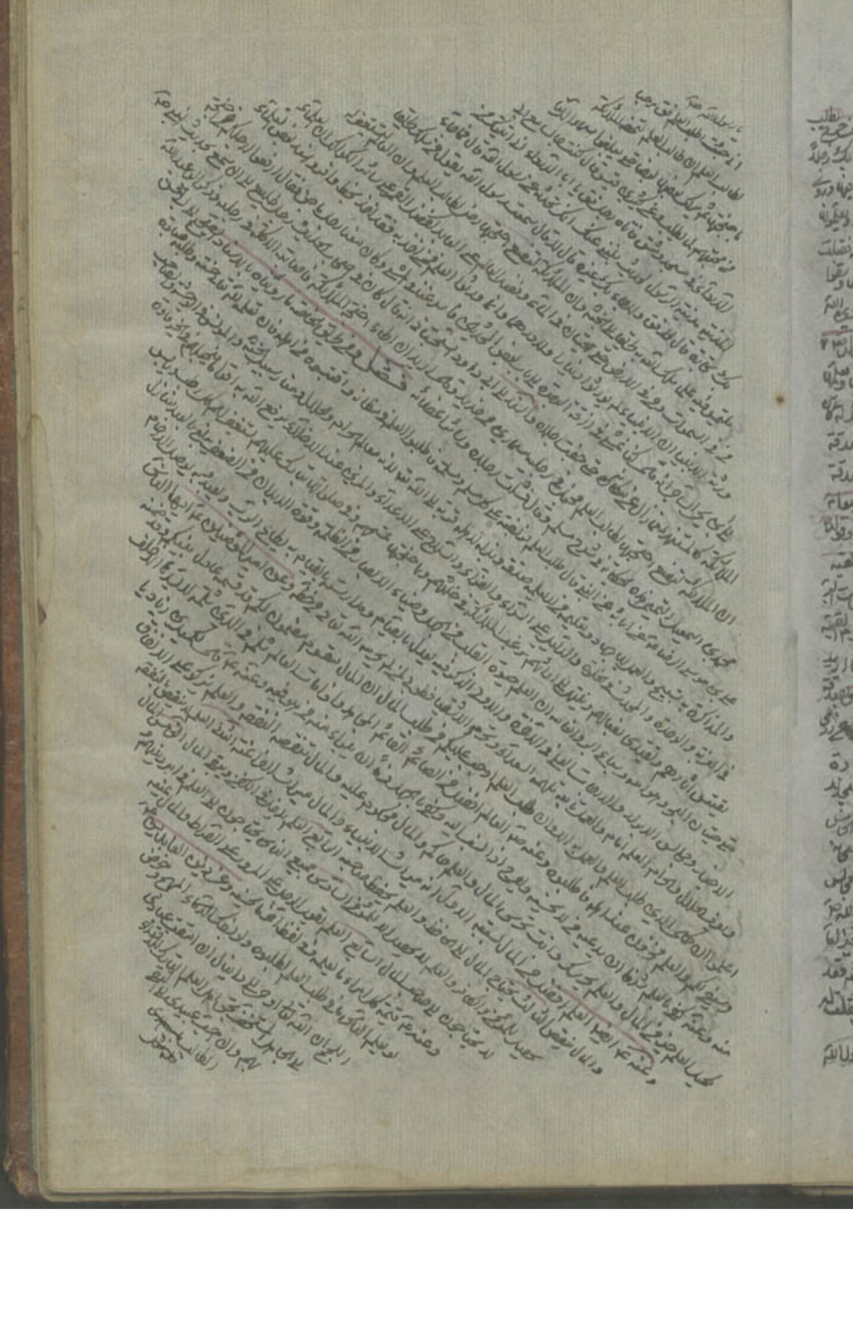
٢ او فرض شعوره بعبارته وعلم خلاف ما يجب عليه وان اخذ ذلك بتقليد ٣

يظن انه يقدر على ادراك الحقائق كلها وانه من جملة الاقوياء فربما يخوضون ويغرقون في بحر الجهالات
من حيث لا يشعرون والصواب منع الخلق كلهم الا الشاذ النادر الذي لا يسمح الاعصار الا
بواحد منهم او اثنين من تجاوز سلوك مسلك السلف في الايمان المرسل والتصديق المجمل بكل ما
انزل الله تعالى واخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن اشتغل بالخوض فيه فقد اوقع نفسه في شغل
شاغل اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث راى اصحابه حيث يخوضون بعد ان غضب حتى احمرت
وجنتاه ابهذا امرتم تضربون كتاب الله بعضه ببعض انظروا فيما امركم الله فافعلوا وما نهيكم عنه
فانتهوا فهذا تنبيه على منهاج الحق واستيفاء ذلك شرحنا في كتاب قواعد الاعتقاد
انتهى كلامه وفي نهج البلاغة قال رجل لامير المؤمنين صلوات الله عليه صف لنا ربنا لنزداد له حبا
وبه معرفة فغضب عليه السلام ثم صعد المنبر فخطب خطبة جليلة قال فيها فانظر ايها السائل فما دلك
عليه القرآن من صفته فأتم به واستضئ بنور هدايته وما كلفك الشيطان علمه مما ليس
عليك في الكتاب فرضه ولا في سنة النبي صلى الله عليه وسلم وائمة الهدى اثره فكل علمه الى الله سبحانه
فان ذلك منتهى حق الله سبحانه عليك واعلم ان الراسخين في العلم هم الذين اغناهم الله
عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب فلزموا الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب
المحجوب فمدح الله اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى تركهم التعمق فيما لم
يكلفهم البحث عن كنهه رسوخا فاقتصر على ذلك ولا تقدر عظمة الله سبحانه على قدر
عقلك فتكون من الهالكين انتهى كلامه ثم قوله عز وجل يقولون آمنا به
كل من عند ربنا ونختم الكتاب حامدين مصلين على خاتم النبيين واهل بيته المعصومين
وسائر الانبياء والاولياء والملائكة الارضين والسماء اجمعين برحمتك يا ارحم الراحمين



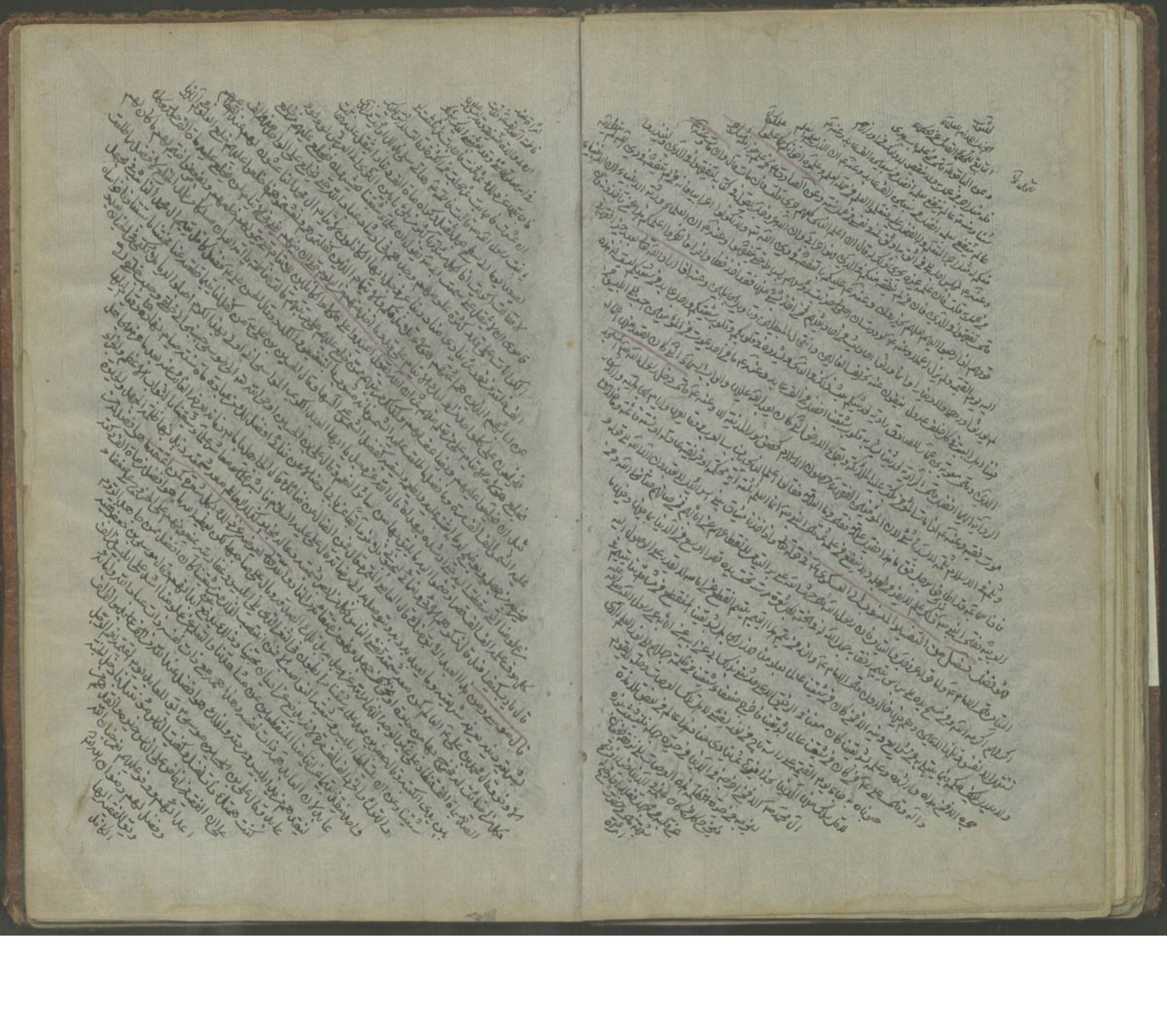


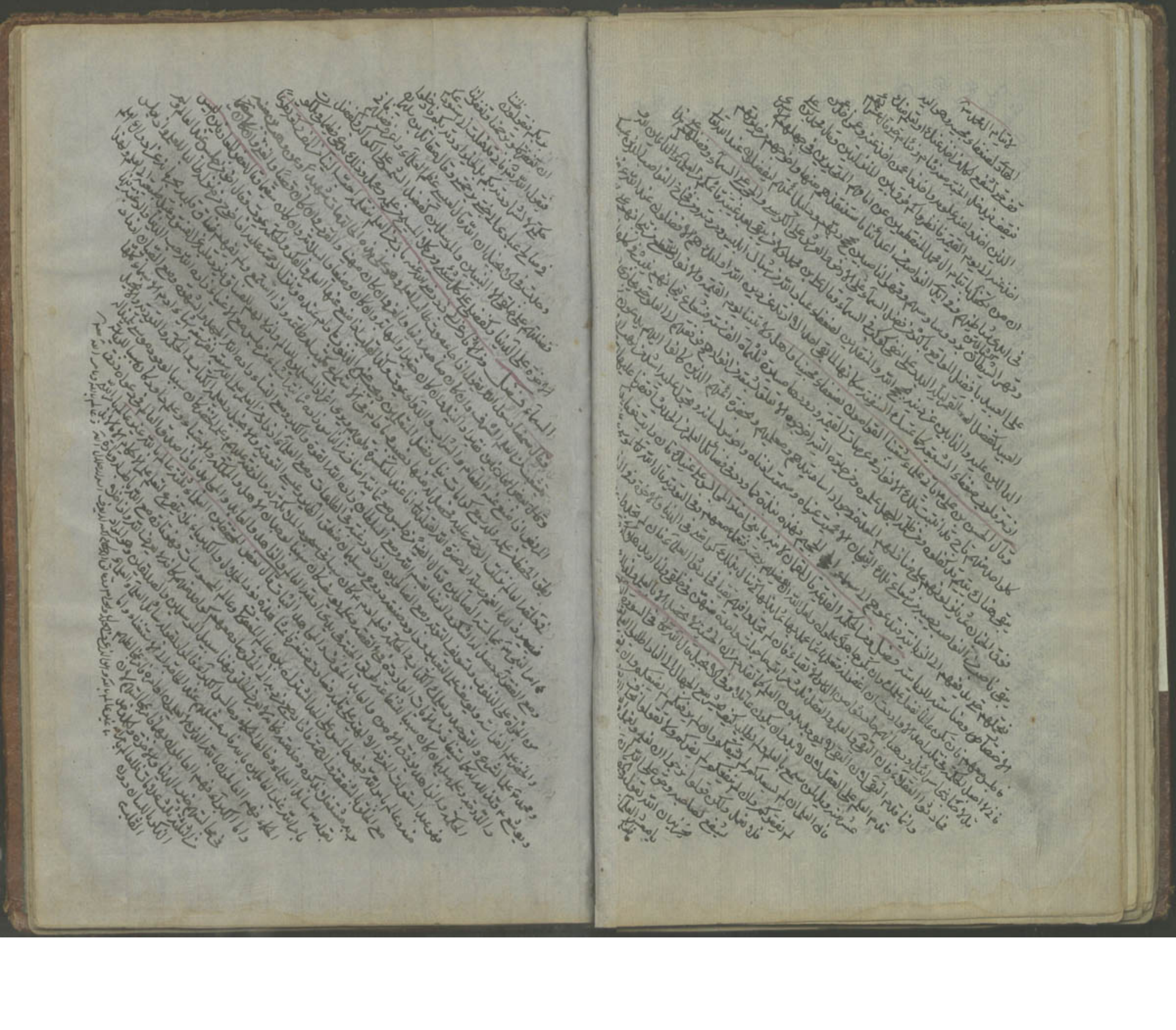


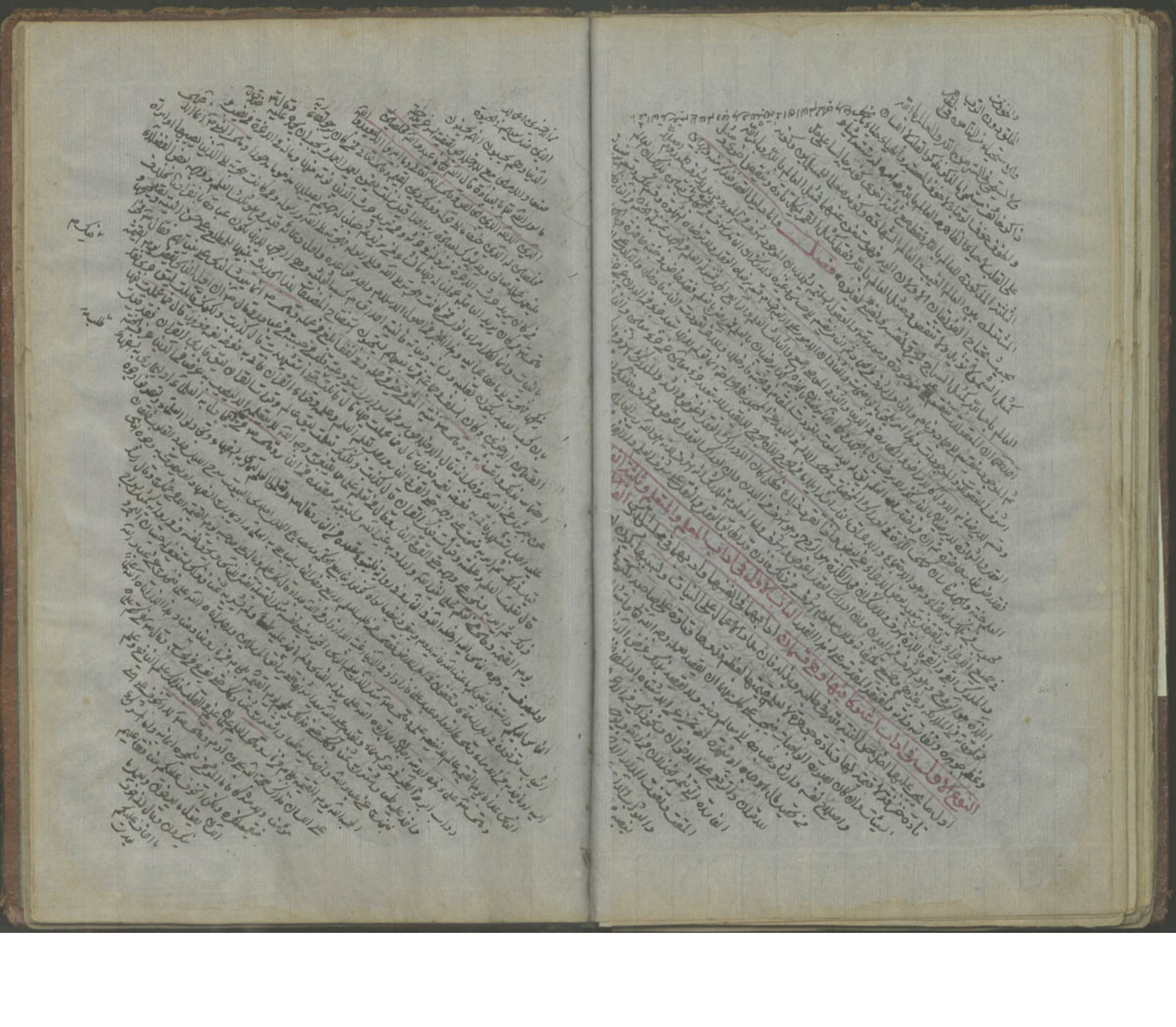


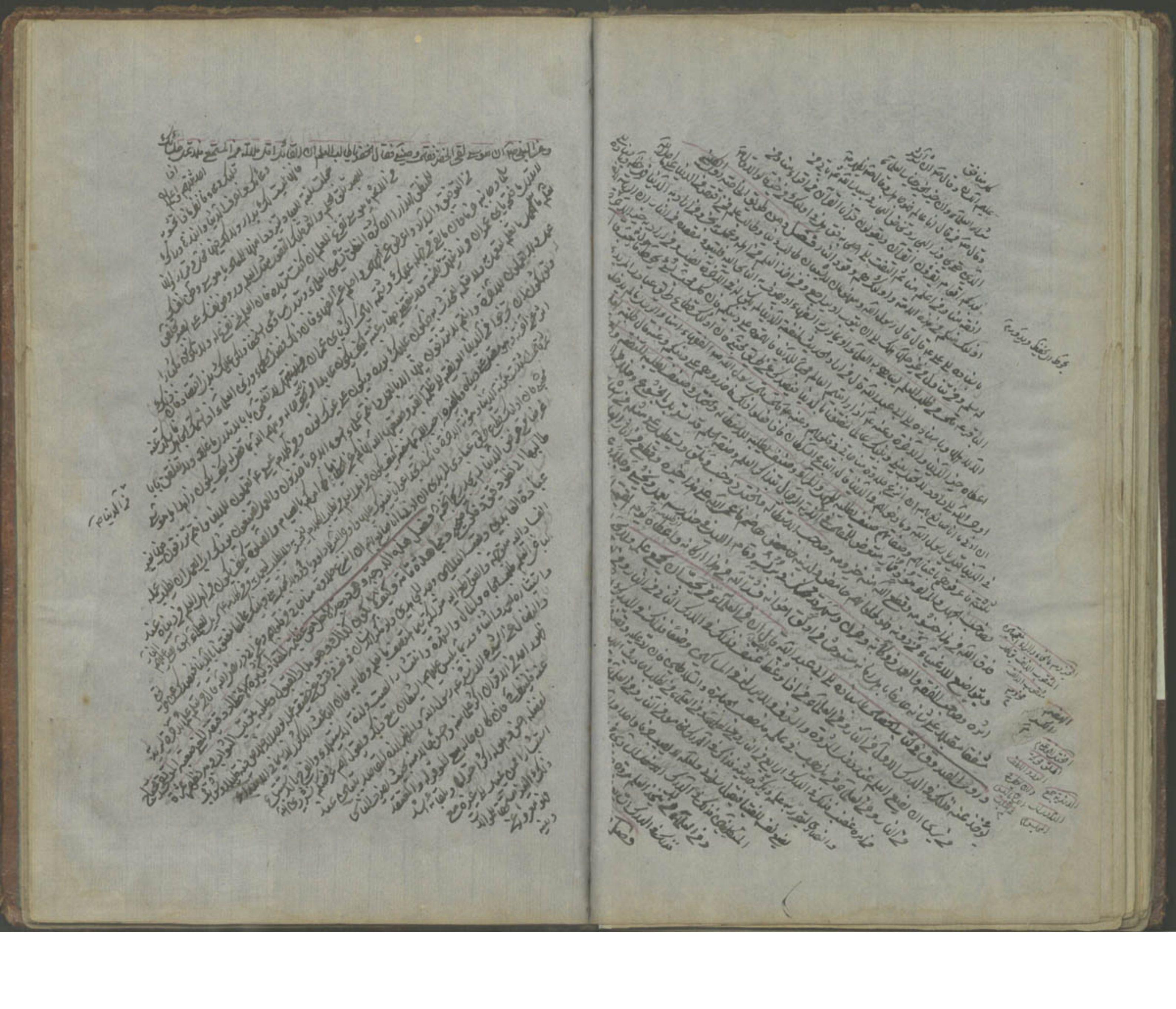
وحتى الحوت في الماء ليصلون على معلم الناس الخير وقوله صم من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وقوله صم من جاء يطلب
بابا من العلم ليرد به باطلا الى حق او ضلالة الى هدى كان عمله كعبادة اربعين عاما وقوله صم لعلي لان يهدي الله تعالى بك رجلا
واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم وقوله صم لمعاذ لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها ودون
ذلك انه قال لعلي ايضا وقوله صم رحمة الله على خلفائي قيل ومن خلفاؤك يا رسول الله قال الذين يحيون سنتي ويعلمونها
عباد الله تعالى وقوله صم ان مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث اصاب ارضا وكان منها طائفة طيبة فقبلت
الماء فانبتت الكلاء والعشب الكثير وكان منها اجادب امسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا
وزرعوا واصاب طائفة منها اخرى انما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاء فذلك مثل من فقه في دين الله
ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك راسا ولم يقبل هدى الله الذي ارسلت به وقوله صم
لا حسد الا في اثنين رجل اتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل اتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها
وقوله صم من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان
عليه من الاثم مثل اثام من تبعه لا ينقص ذلك من اثامهم شيئا وقوله صم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلث صدقة
جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له وقوله صم خير ما يخلف الرجل من بعده ثلث ولد صالح يدعو له وصدقة
تجري يبلغه اجرها وعلم يعمل به من بعده وقوله صم ان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضاء بما يصنع وقوله صم اطلبوا
العلم ولو بالصين وقوله صم من غدا في طلب العلم صلت عليه الملائكة وبورك له في معيشته ولم ينقص من رزقه وقوله
من سلك طريقا يلتمس به علما سهل الله له طريقا الى الجنة وقوله صم فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد
وقوله صم ان مثل العلماء في الارض كمثل النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات البر
والبحر فاذا انطمست اوشك ان تضل الهداة وقوله صم ما تساوى العلم والعبادة حتى يكبر اعطاه يوم القيمة
ثواب اثنين وسبعين صديقا وقوله صم يقول الله عز وجل للعلماء يوم القيمة اني لم اجعل علمي وحكمي فيكم الا واني اريد
ان اغفر لكم على ما كان منكم ولا ابالي وقوله صم ما جمع شيء الى شيء افضل من علم الى حلم وقوله ما تصدق الناس بصدقة
مثل علم نشر وقوله صم ما اهدى المرء المسلم لاخيه هدية افضل من كلمة حكمة يزيده الله تعالى بها هدى او يرده عن ردى
وقوله صم العالم والمتعلم شريكان في الاجر ولا خير في سائر الناس وقوله صم قليل العلم خير من كثير العبادة
وقوله صم من غدا الى المسجد لا يريد الا ليتعلم خيرا او ليعلمه كان له اجر معتمر تام العمرة ومن راح الى المسجد لا
يريد الا ليتعلم خيرا او ليعلمه فله اجر حاج تام الحجة وقوله صم اغد عالما او متعلما او مستمعا او محبا ولا تكن الخامس
فتهلك وقوله صم اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال حلق الذكر فان لله سيارات
من الملائكة يطلبون حلق الذكر فاذا اتوا عليهم حفوا بهم قال بعض العلماء حلق الذكر هي مجالس
الحلال والحرام كيف تشتري وتبيع وتصلي وتصوم وتنكح وتطلق وتحج واشباه ذلك وخرج رسول الله صم
فاذا في المسجد مجلسان مجلس يتفقهون ومجلس يدعون الله تعالى ويسئلونه فقال صم كلا المجلسين الى خير اما
هؤلاء فيدعون الله واما هؤلاء فيتعلمون ويفقهون الجاهل هؤلاء افضل بالتعليم ارسلت ثم قعد
معهم وعن صفوان بن عسال رضي الله عنه قال اتيت النبي صم وهو في المسجد متكئ على برد له احمر فقلت له

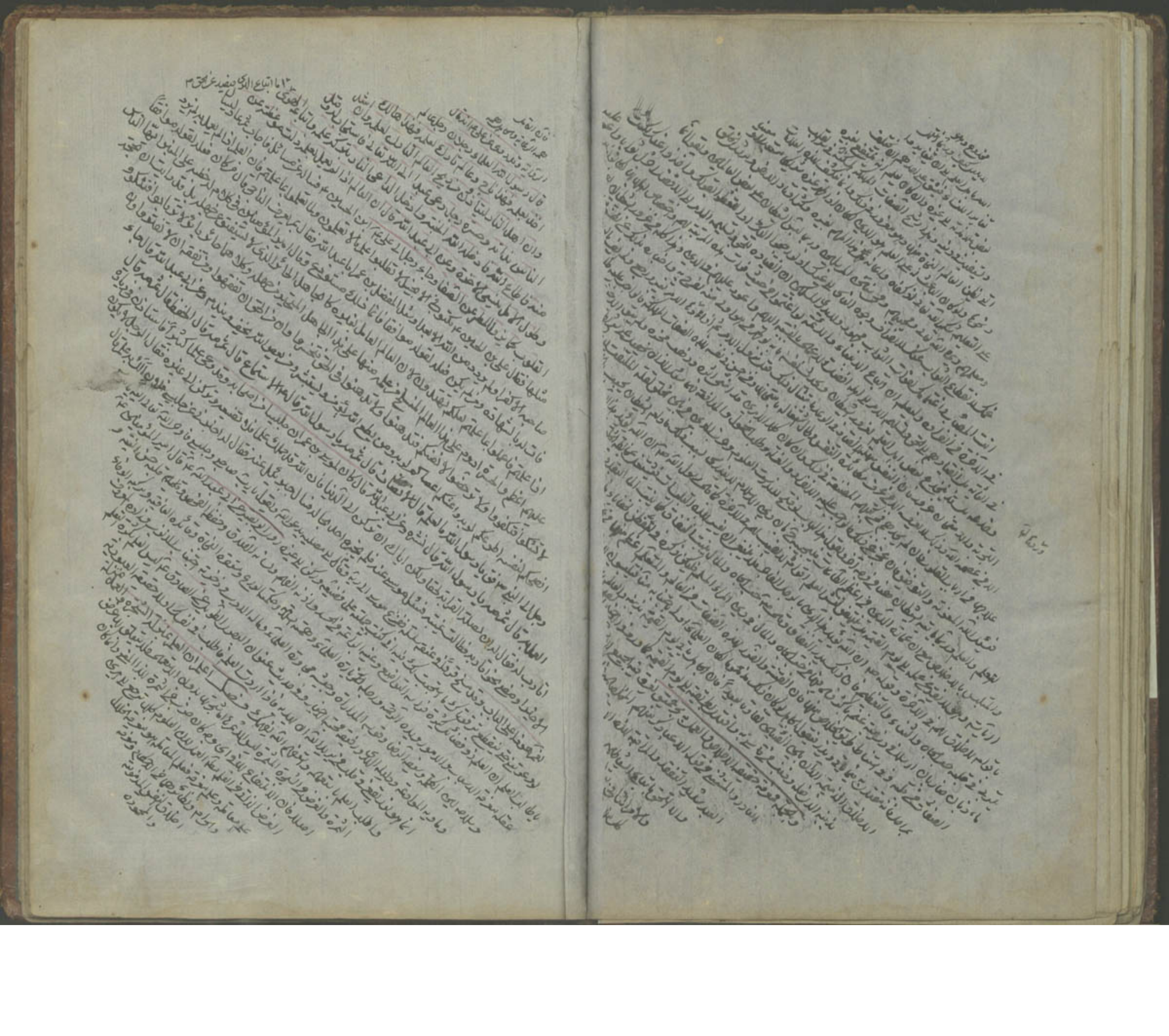
يا رسول الله

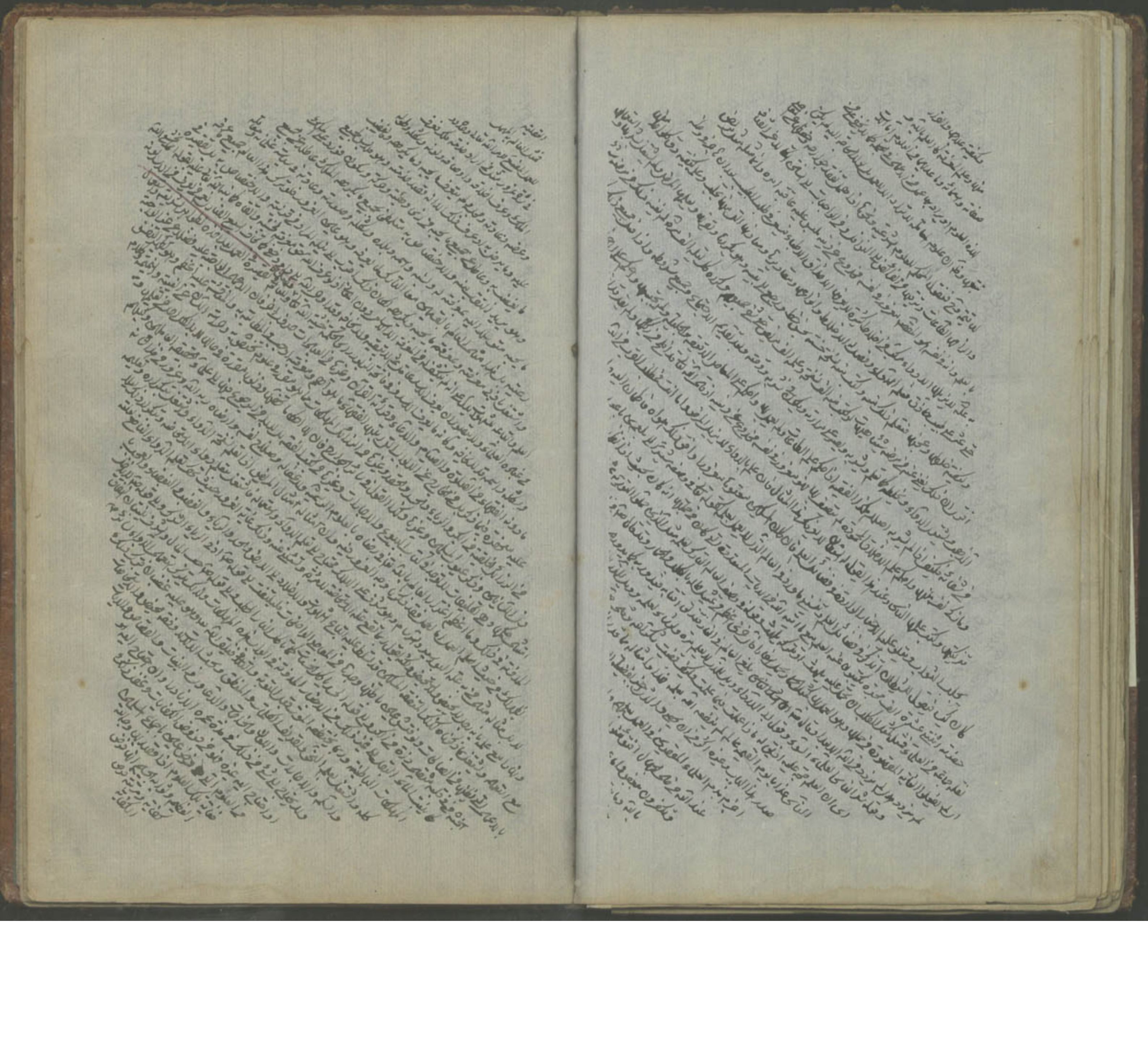


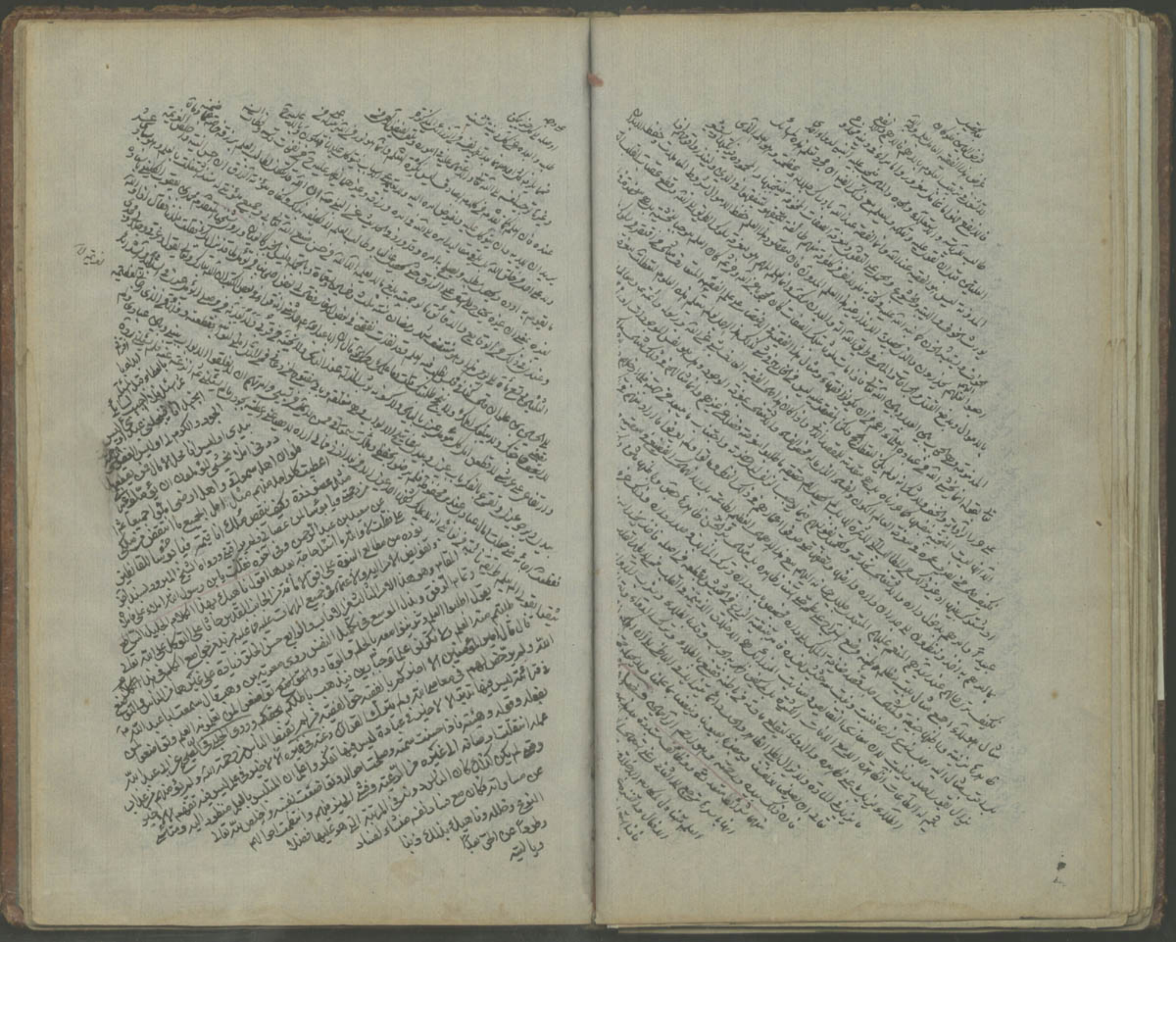


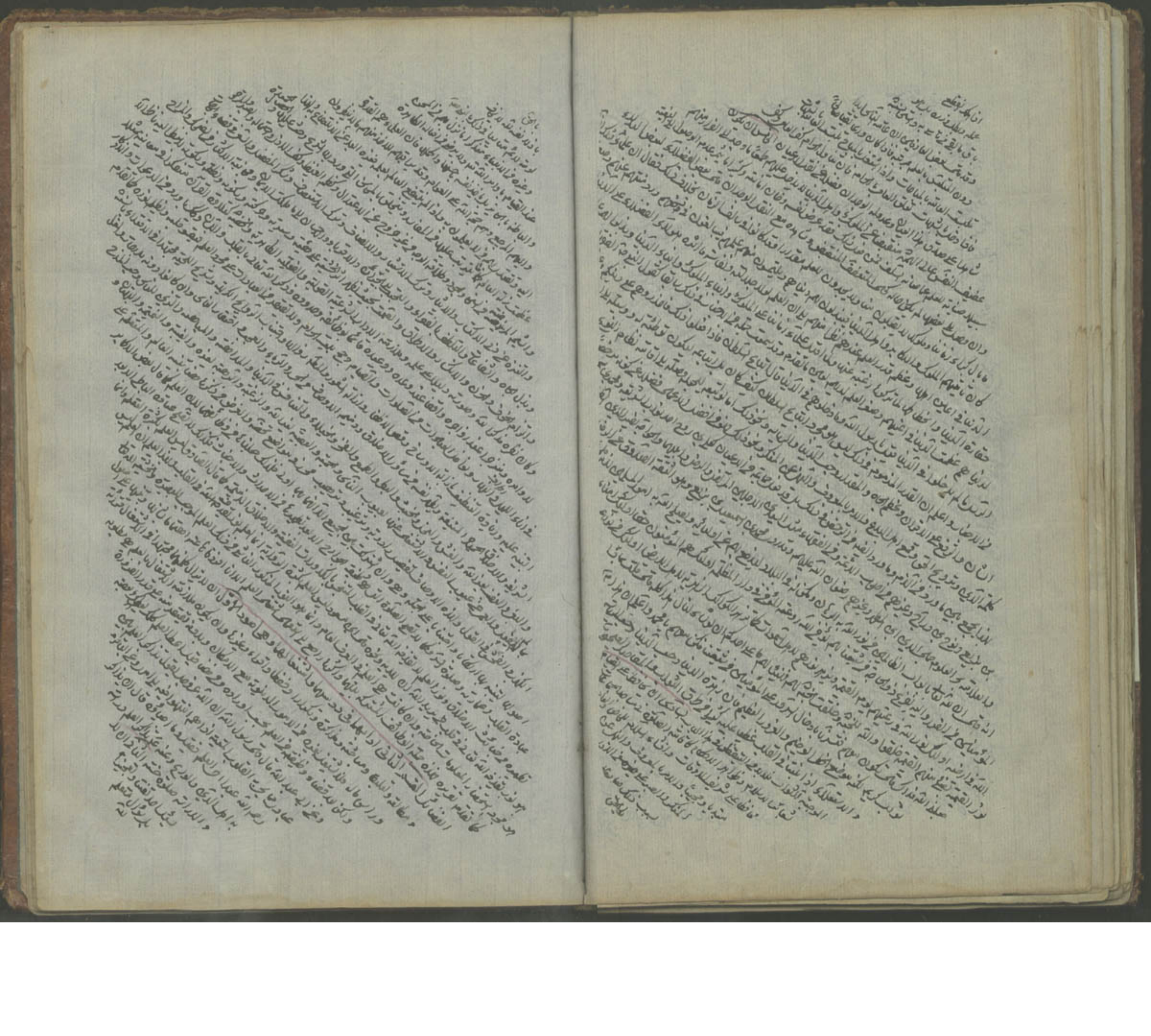


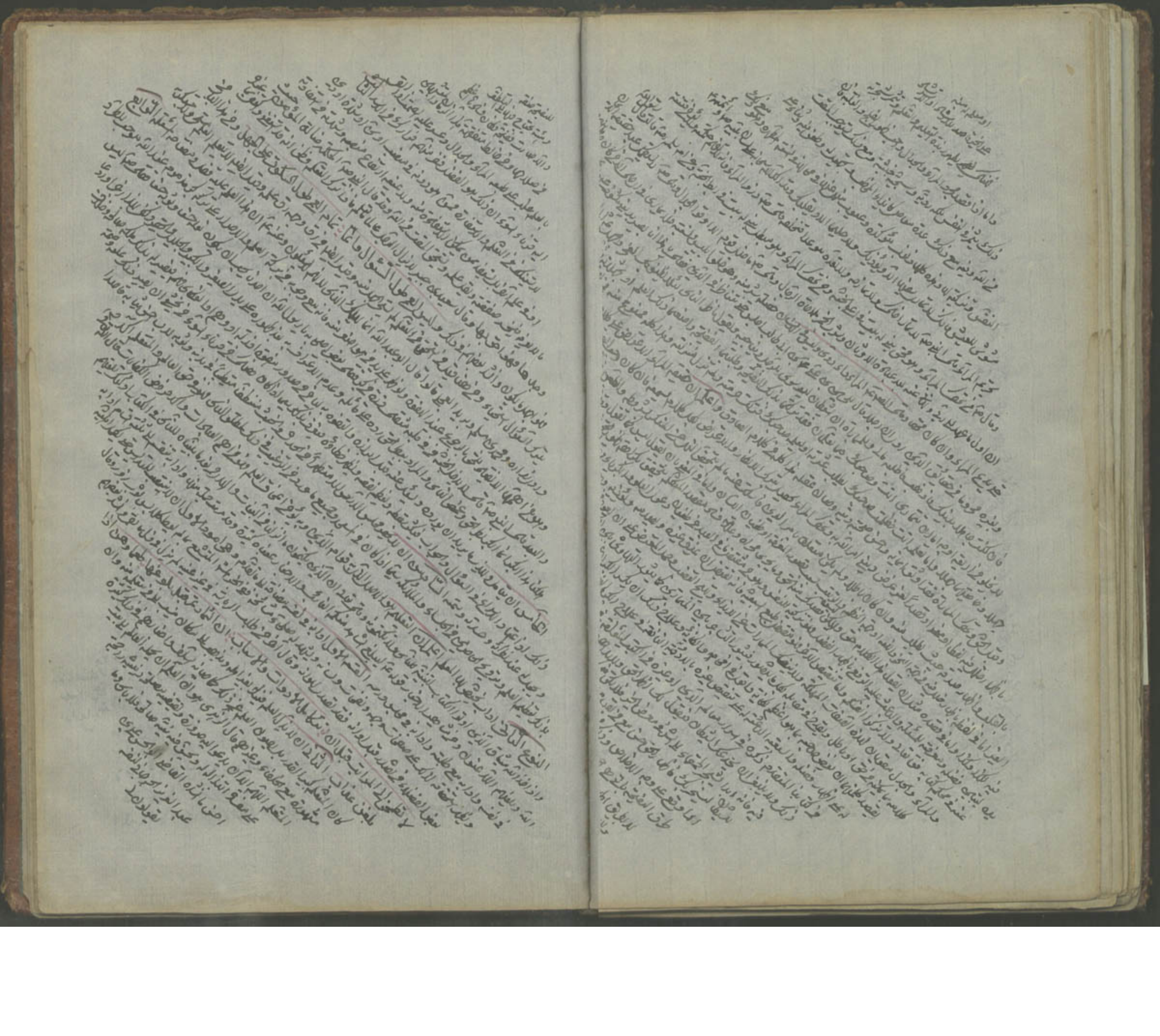


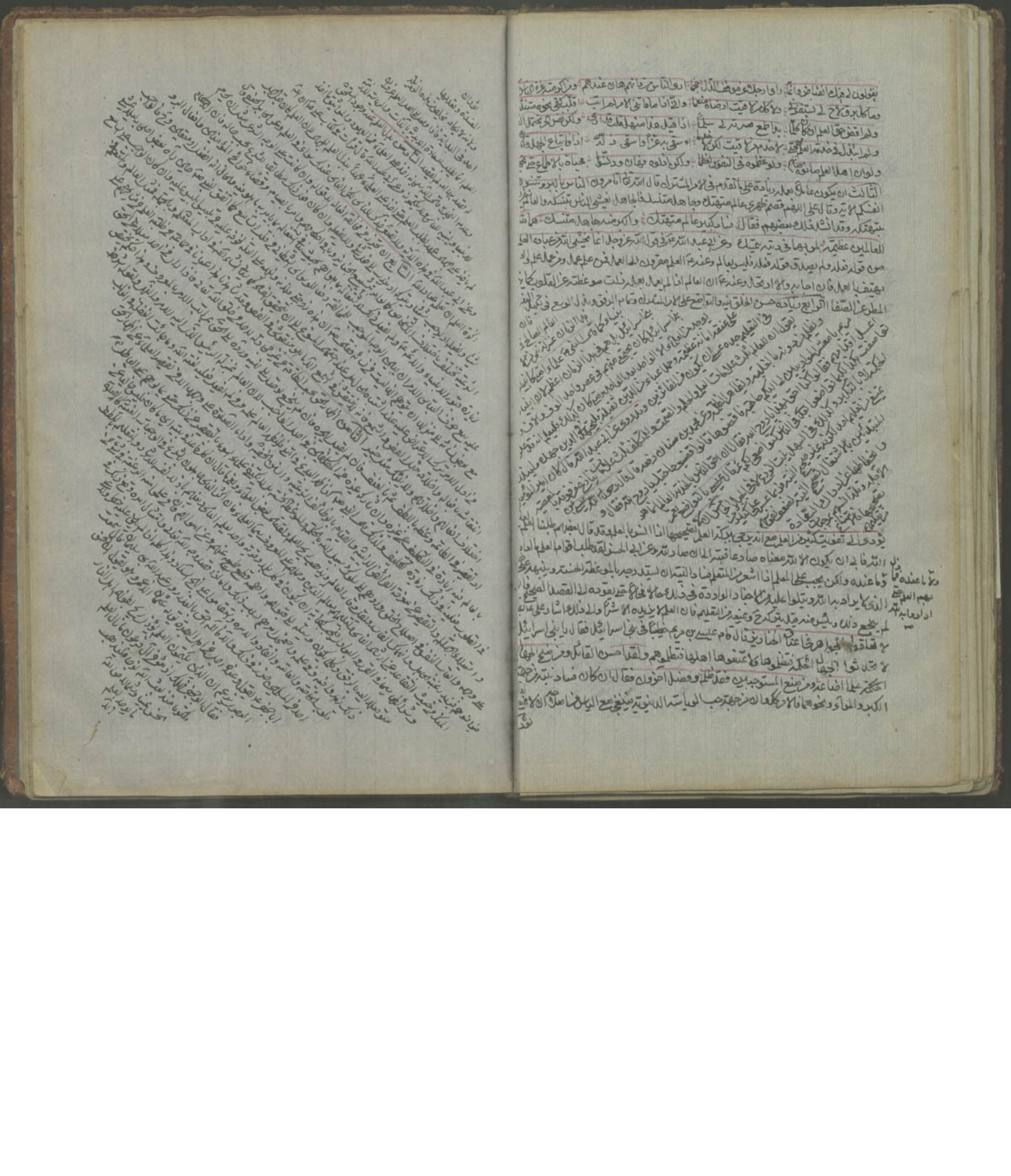






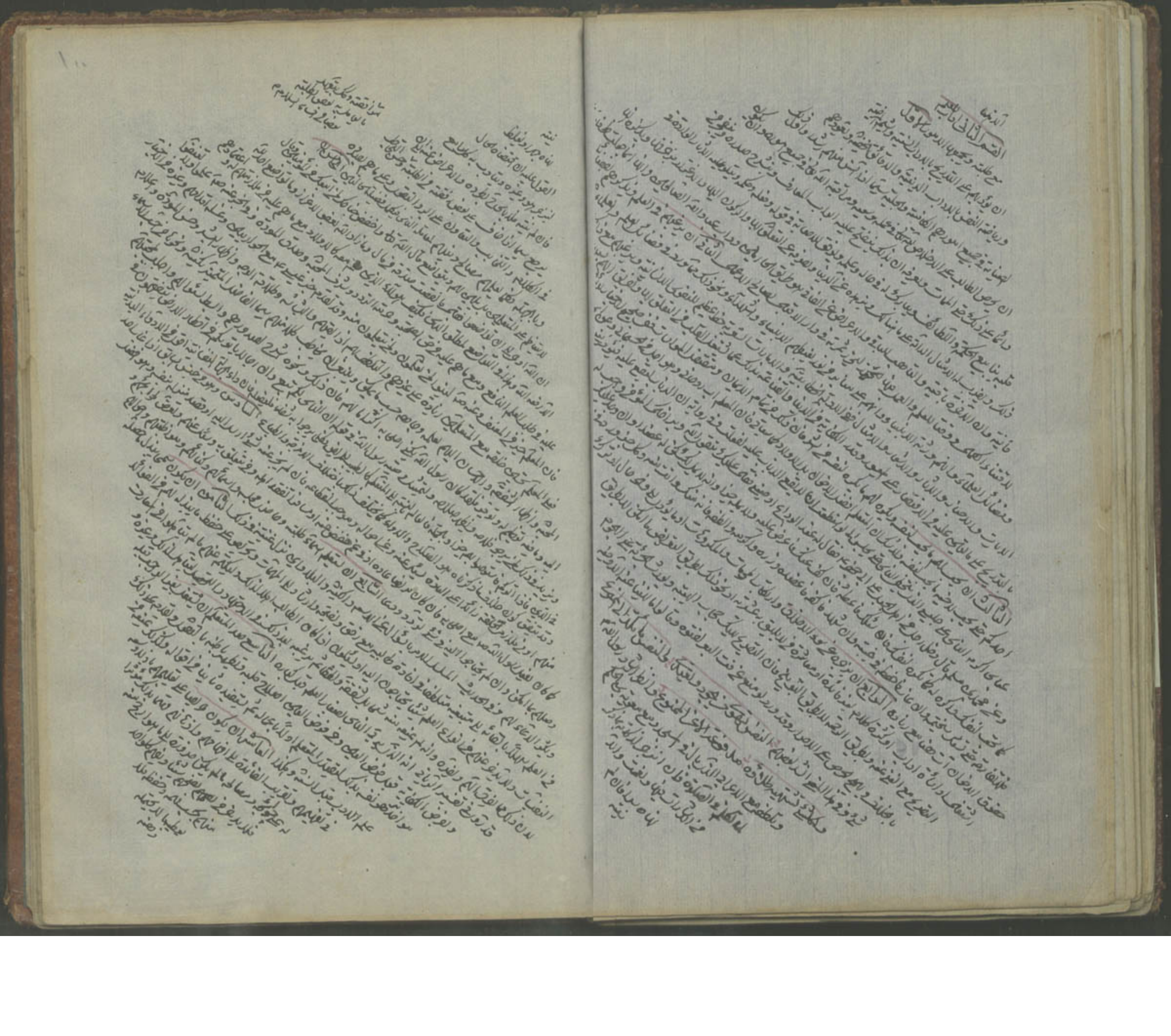


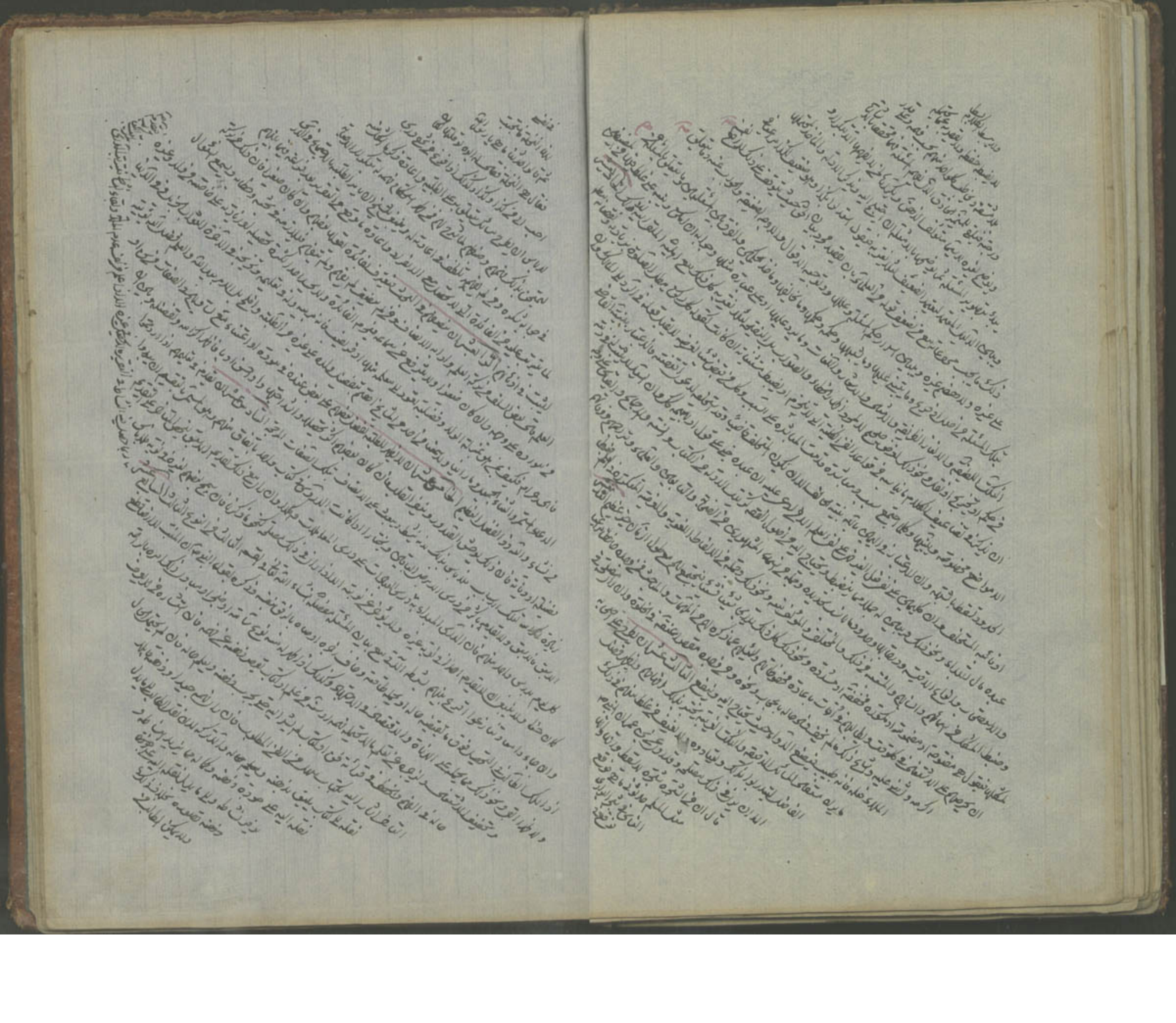


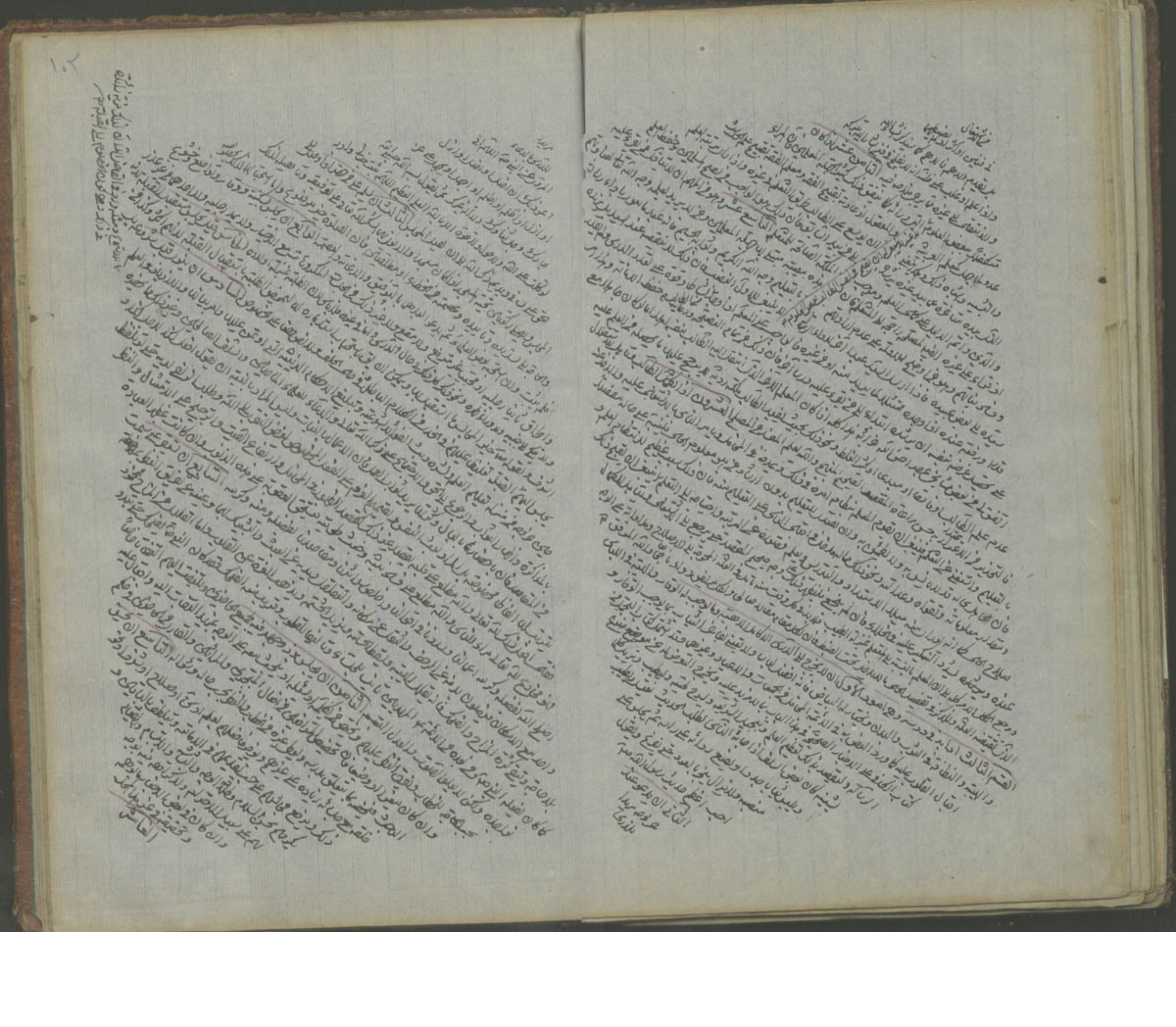


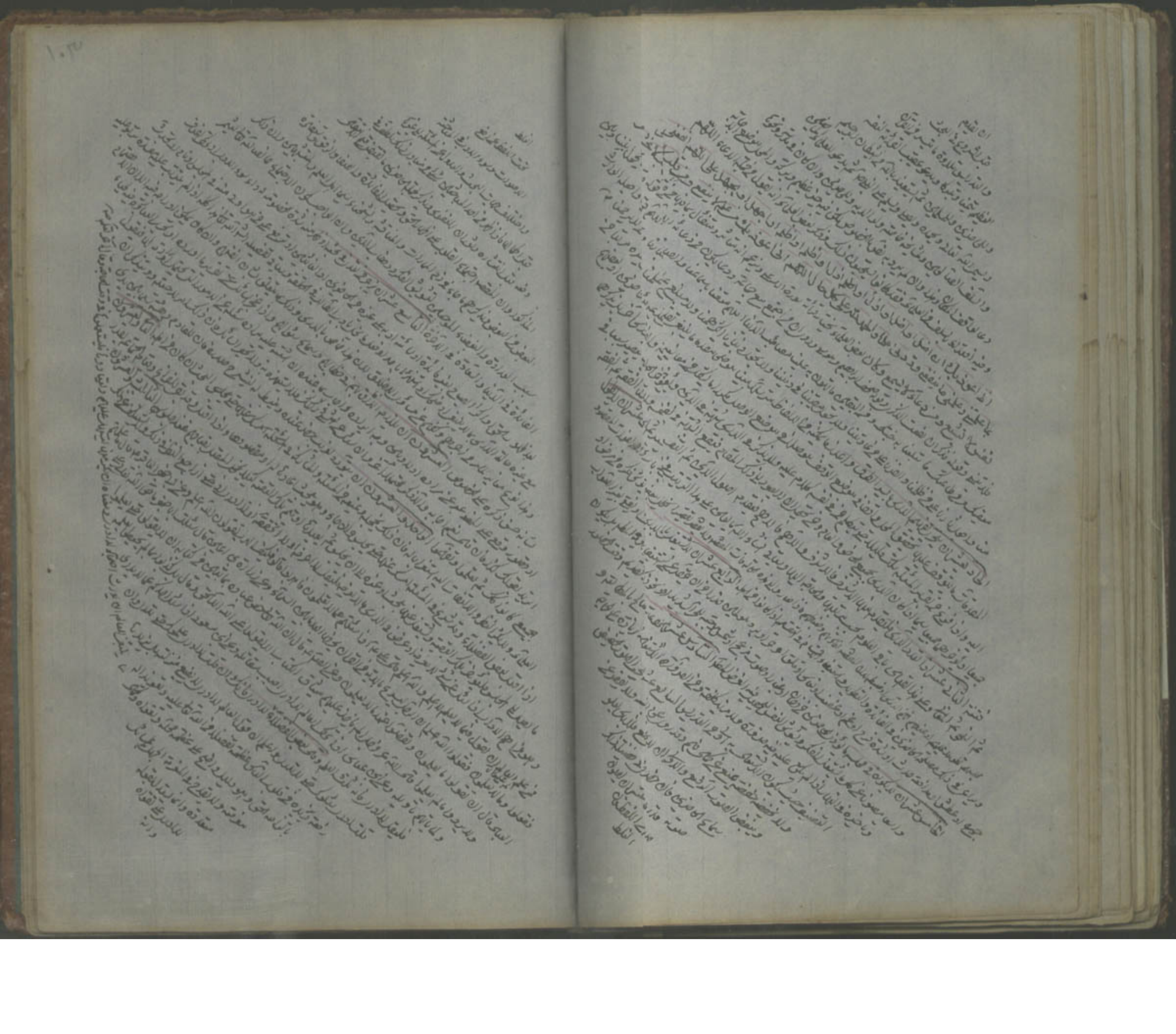
يقولون لي فيك انقباض وإنما ... رأوا رجلا عن موقف الذل أحجما ... أرى الناس من داناهم هان عندهم ... ومن أكرمته عزة النفس أكرما
وما كل برق لاح لي يستفزني ... ولا كل من لاقيت أرضاه منعما ... وإني إذا ما فاتني الأمر لم أبت ... أقلب كفي إثره متندما
ولم أقض حق العلم إن كان كلما ... بدا طمع صيرته لي سلما ... إذا قيل هذا منهل قلت قد أرى ... ولكن نفس الحر تحتمل الظما
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي ... لأخدم من لاقيت لكن لأخدما ... أأشقى به غرسا وأجنيه ذلة ... إذا فاتباع الجهل قد كان أحزما
ولو أن أهل العلم صانوه صانهم ... ولو عظموه في النفوس لعظما ... ولكن أهانوه فهانوا ودنسوا ... محياه بالأطماع حتى تجهما

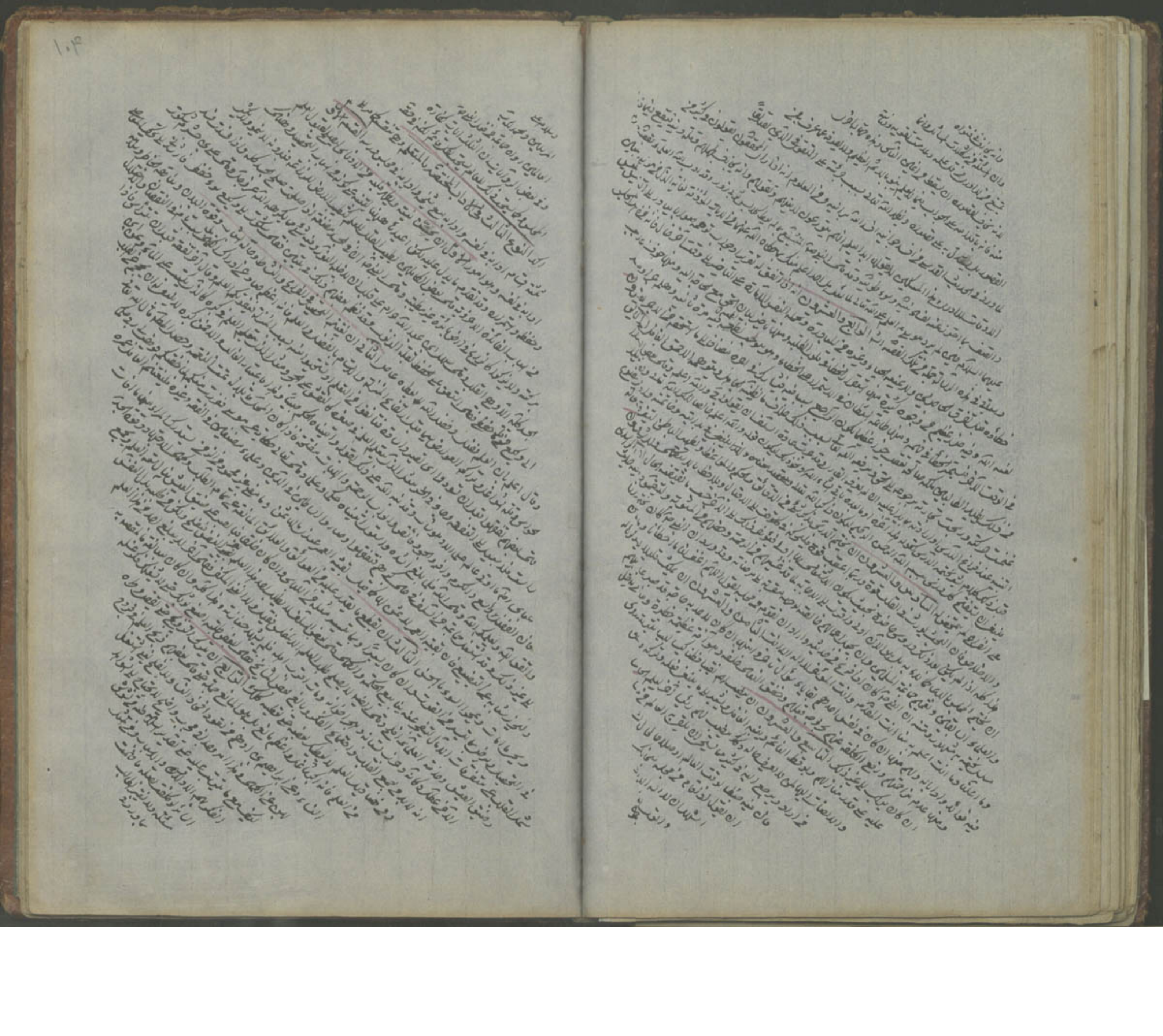
الثالث أن يكون عاملا بعلمه زيادة على ما تقدم في الأمر المشترك قال الله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم الآية وقال علي رضي الله عنهم قصم ظهري عالم متهتك وجاهل متنسك فالجاهل يغش الناس بتنسكه والعالم يغرهم بتهتكه وقد أنشد ذلك بعضهم فقال: فساد كبير عالم متهتك ... وأكبر منه جاهل متنسك ... هما فتنة للعالمين عظيمة ... لمن بهما في دينه يتمسك. وعن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل إنما يخشى الله من عباده العلماء قال يعني من صدق قوله فعله ومن لم يصدق قوله فعله فليس بعالم وعنه عليه السلام العلم مقرون إلى العمل فمن علم عمل ومن عمل علم والعلم يهتف بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل وعنه عليه السلام أن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل المطر عن الصفا الرابع زيادة حسن الخلق فيه والتواضع على الأمر المشترك وتمام الرفق وبذل الوسع في تكميل النفس

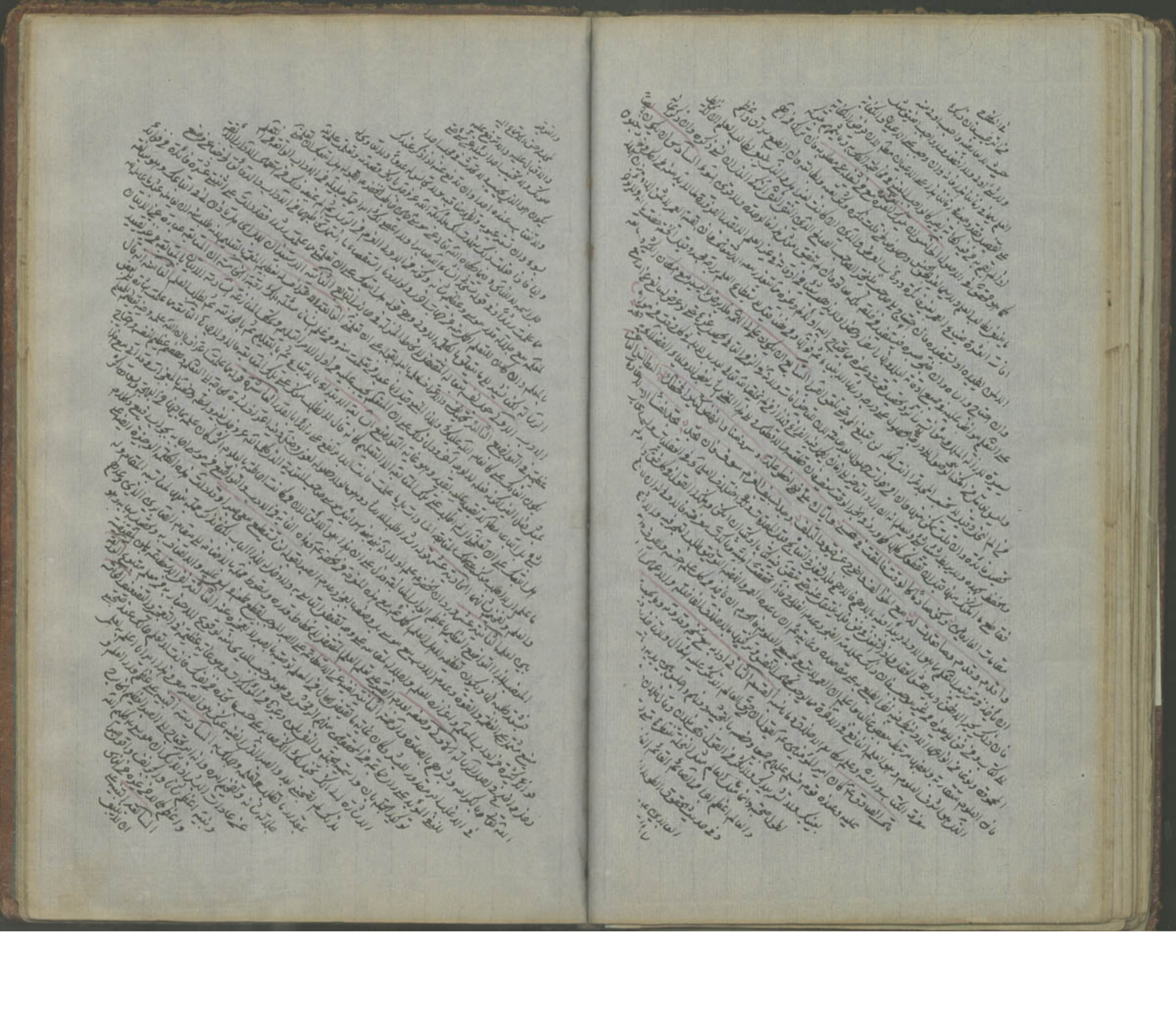


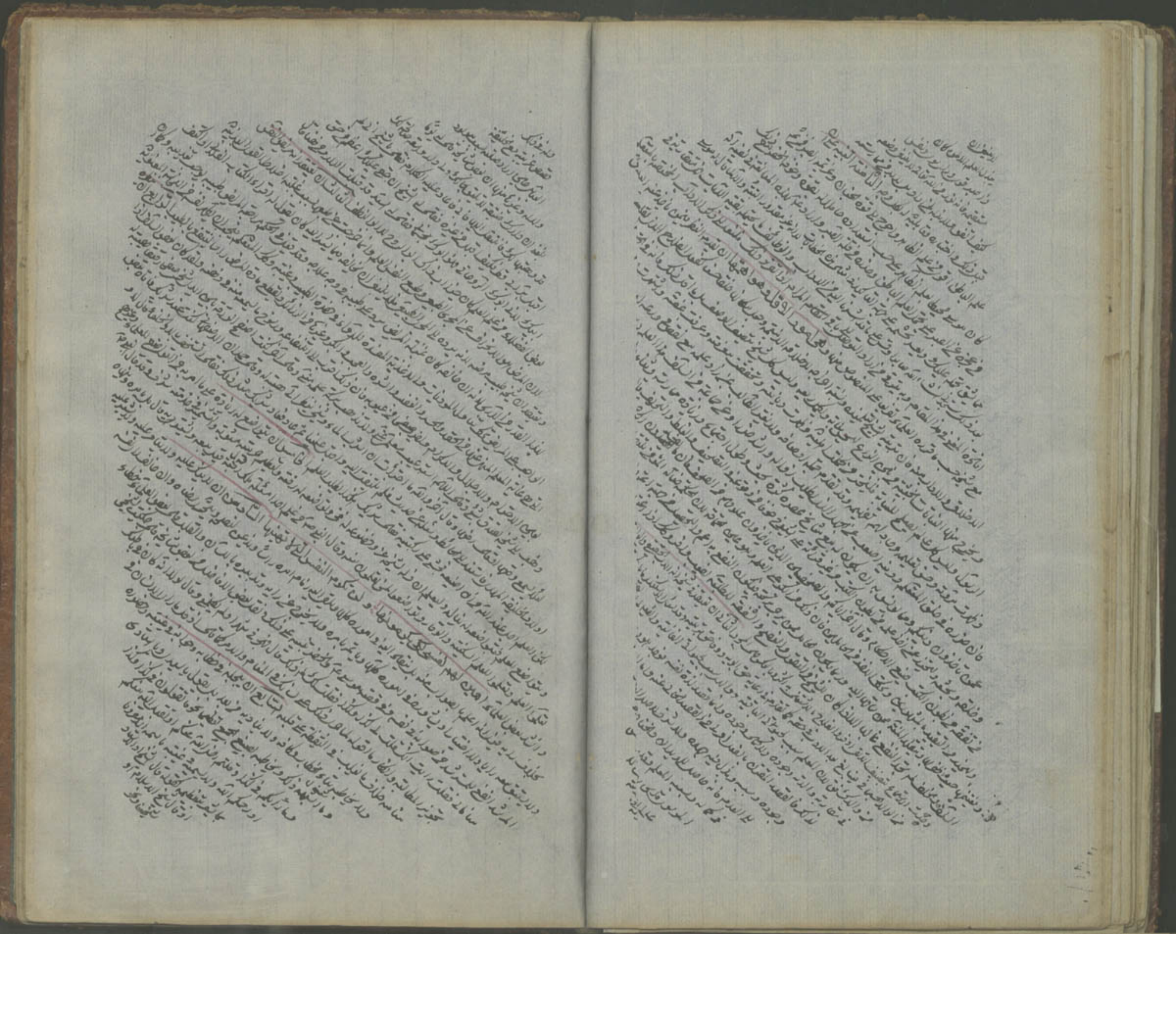


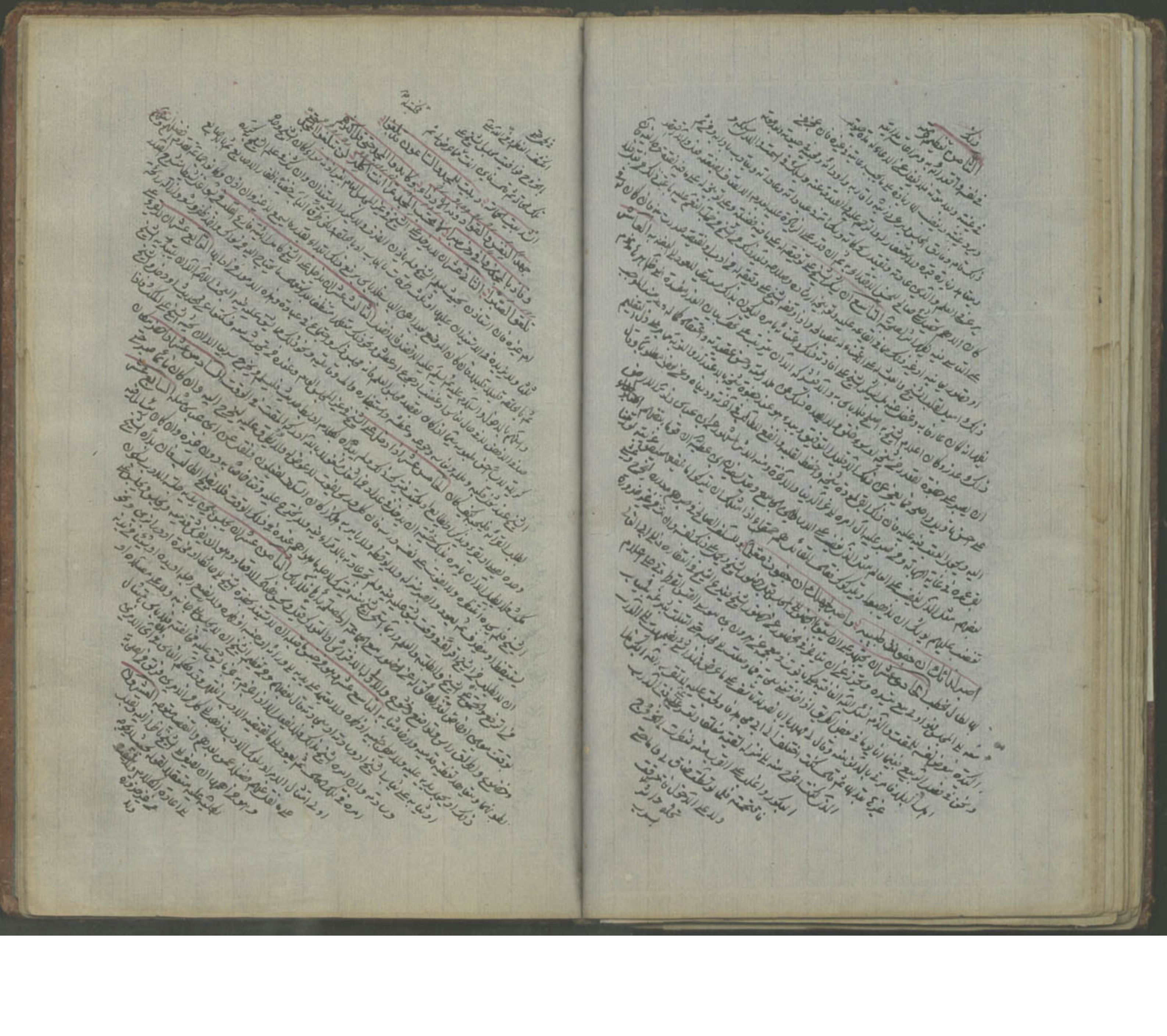


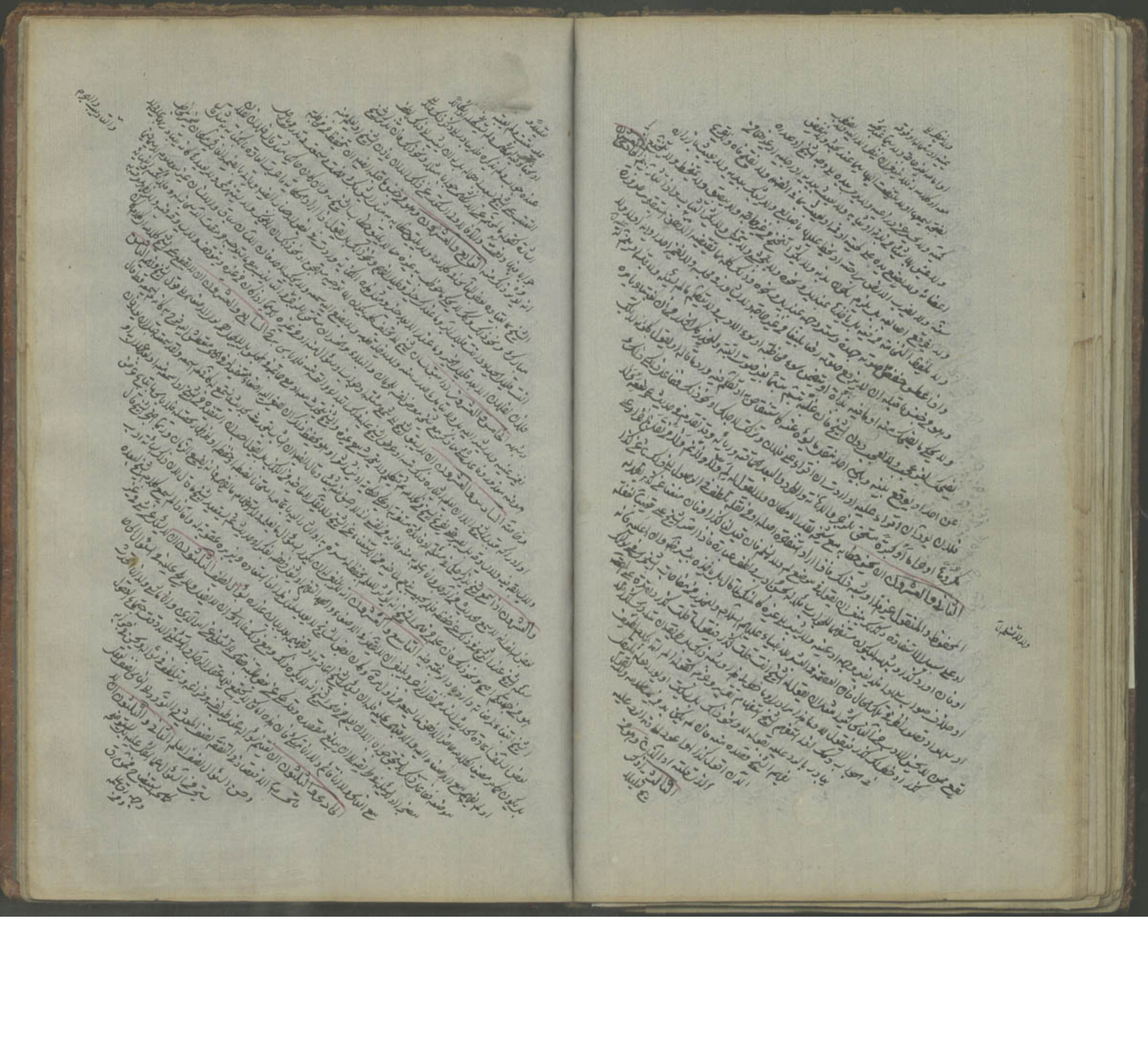


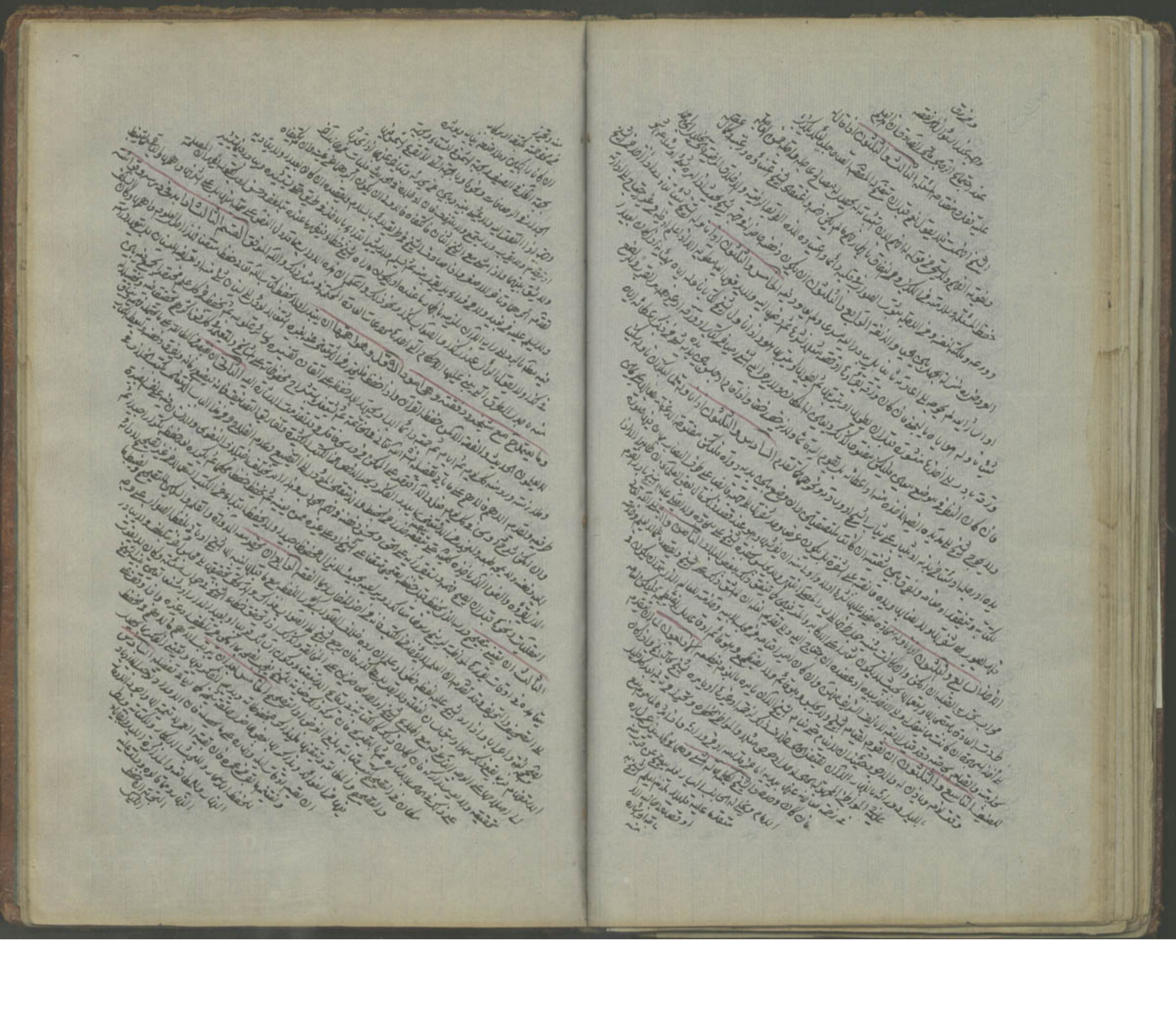


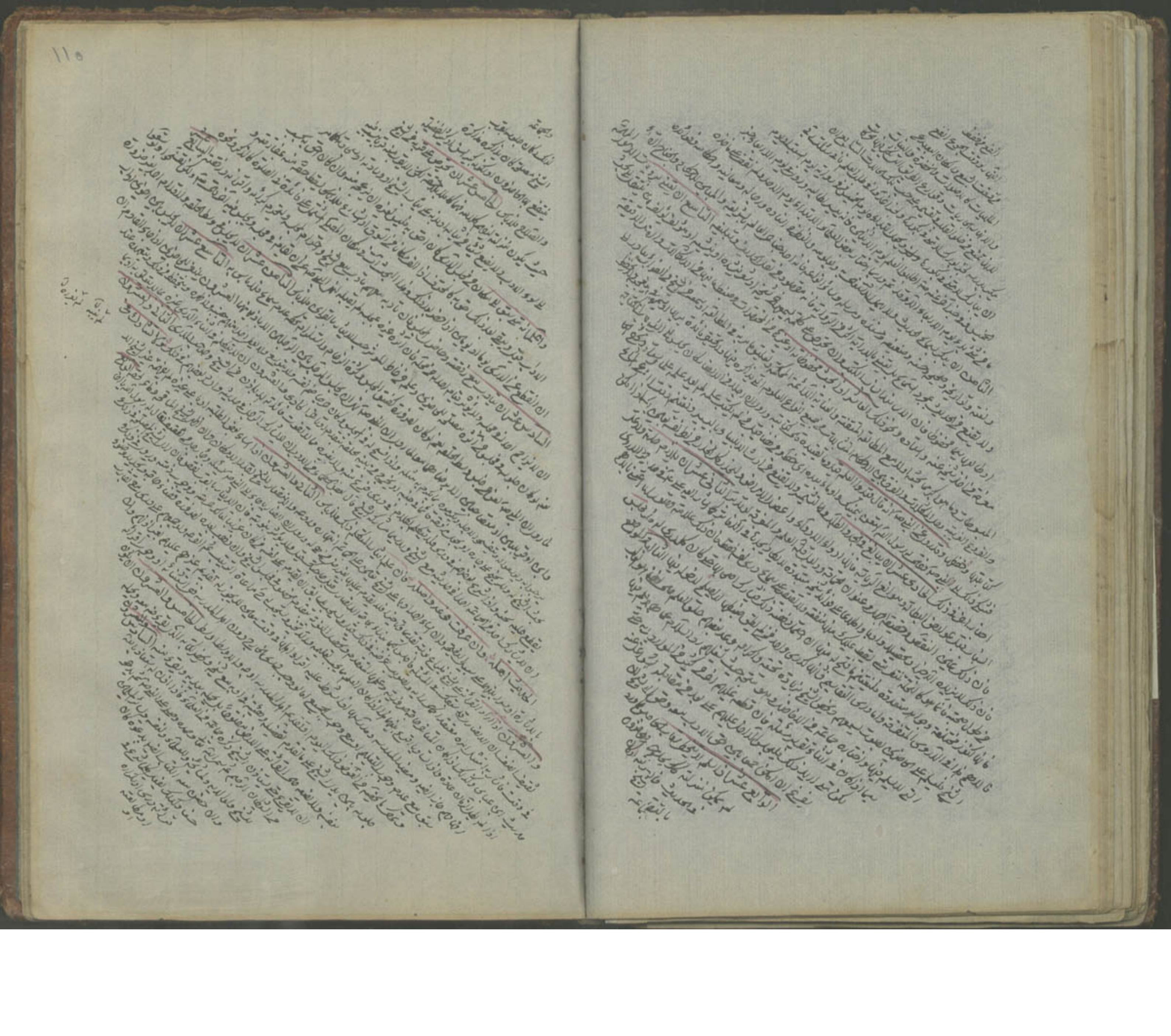


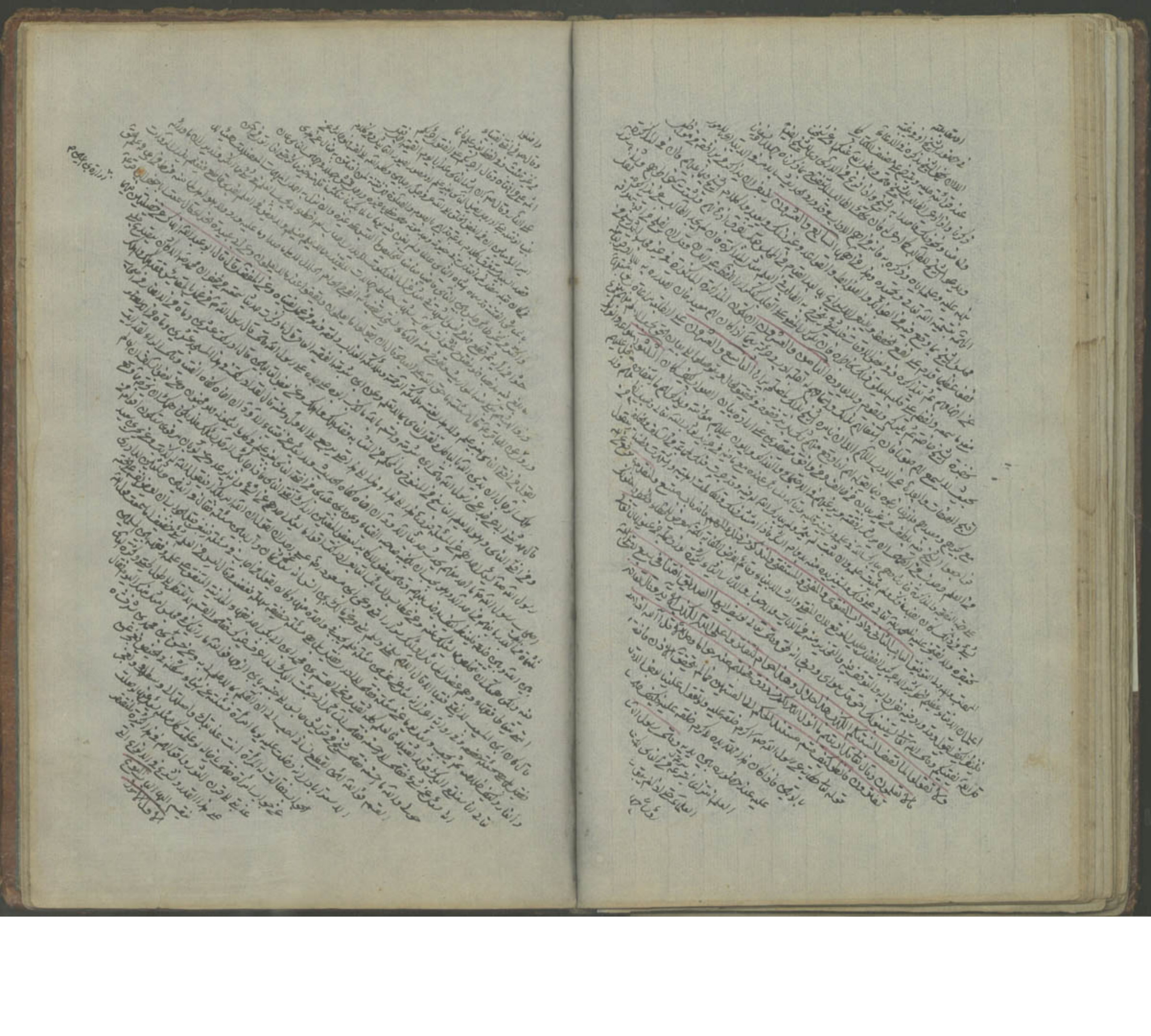


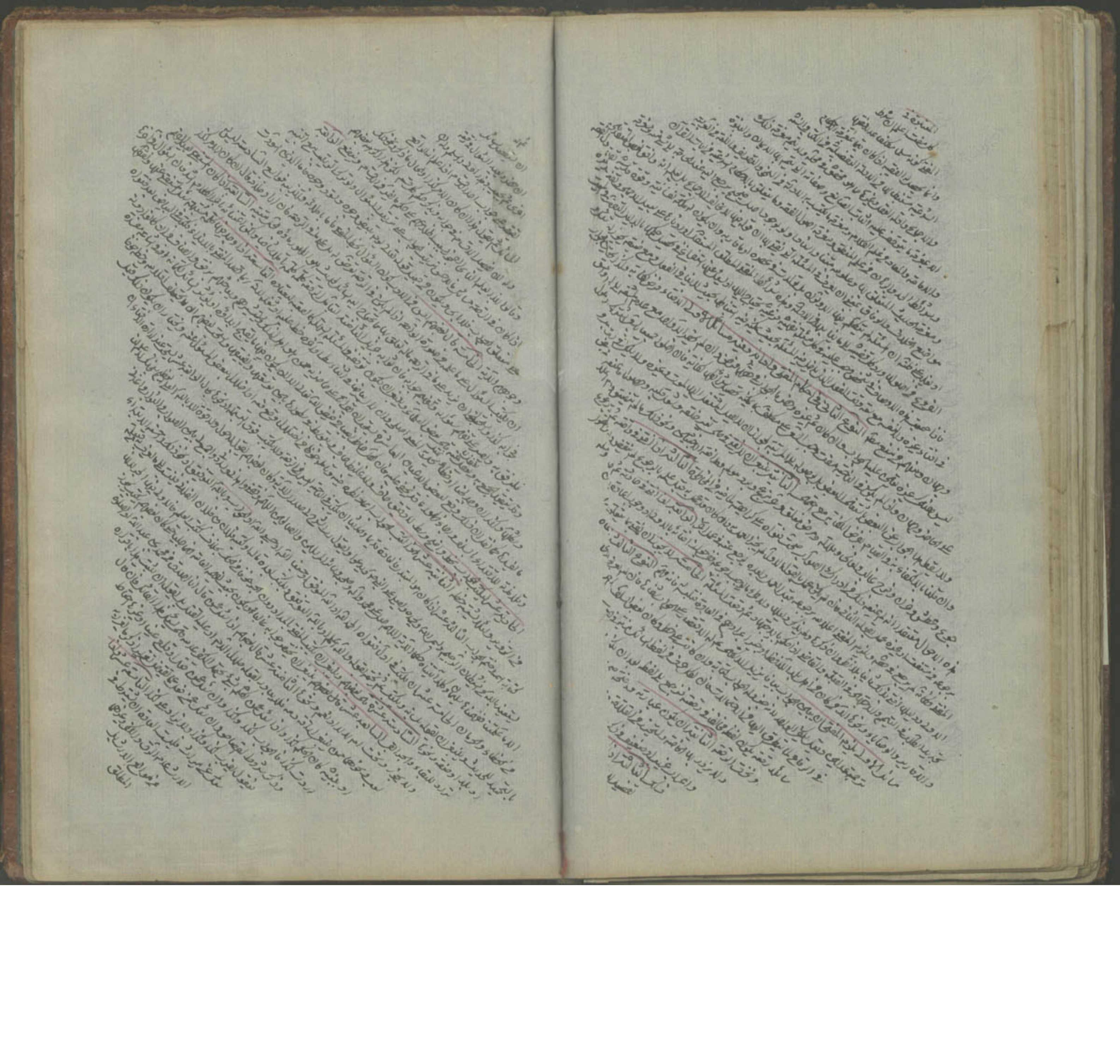


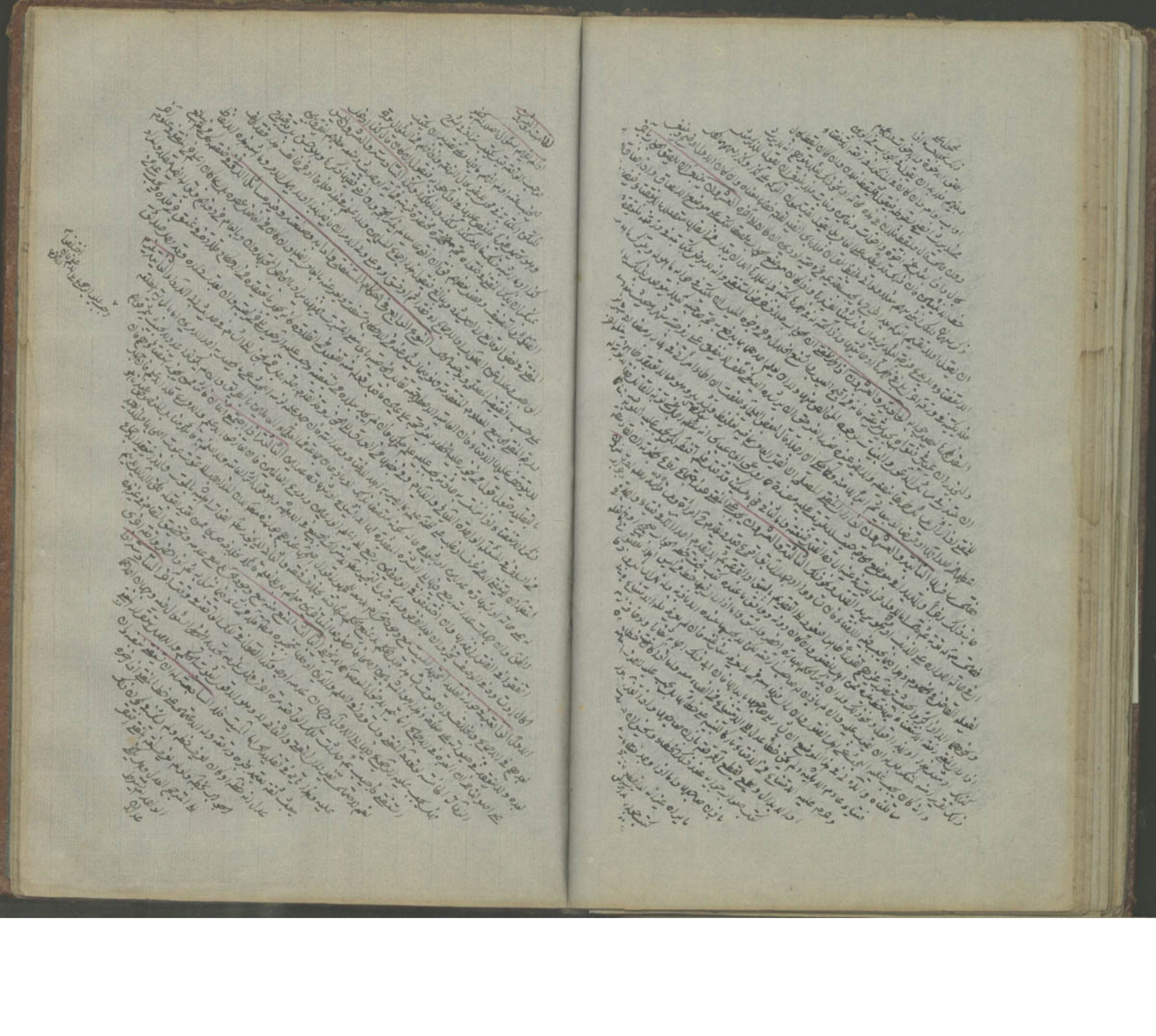


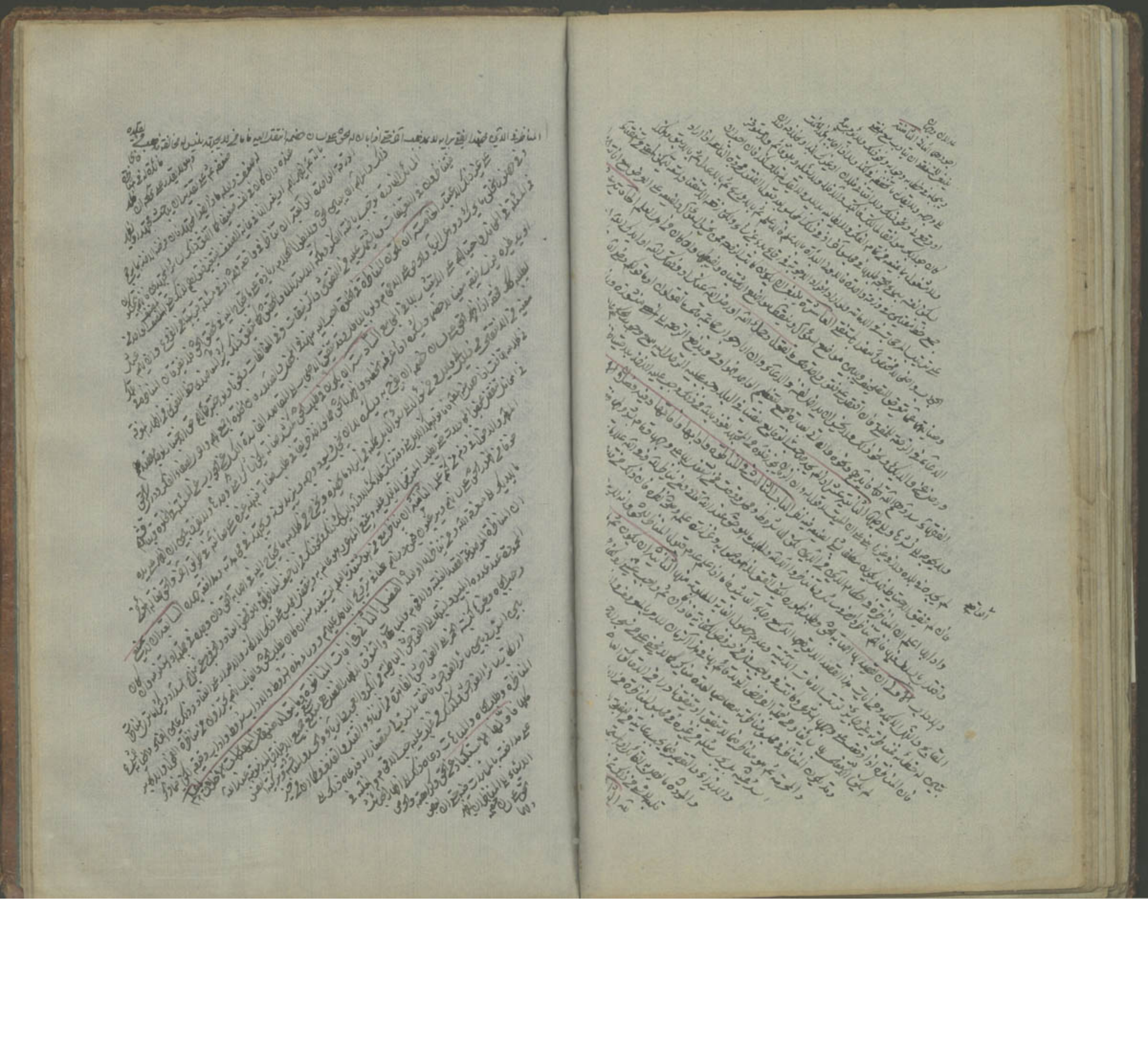


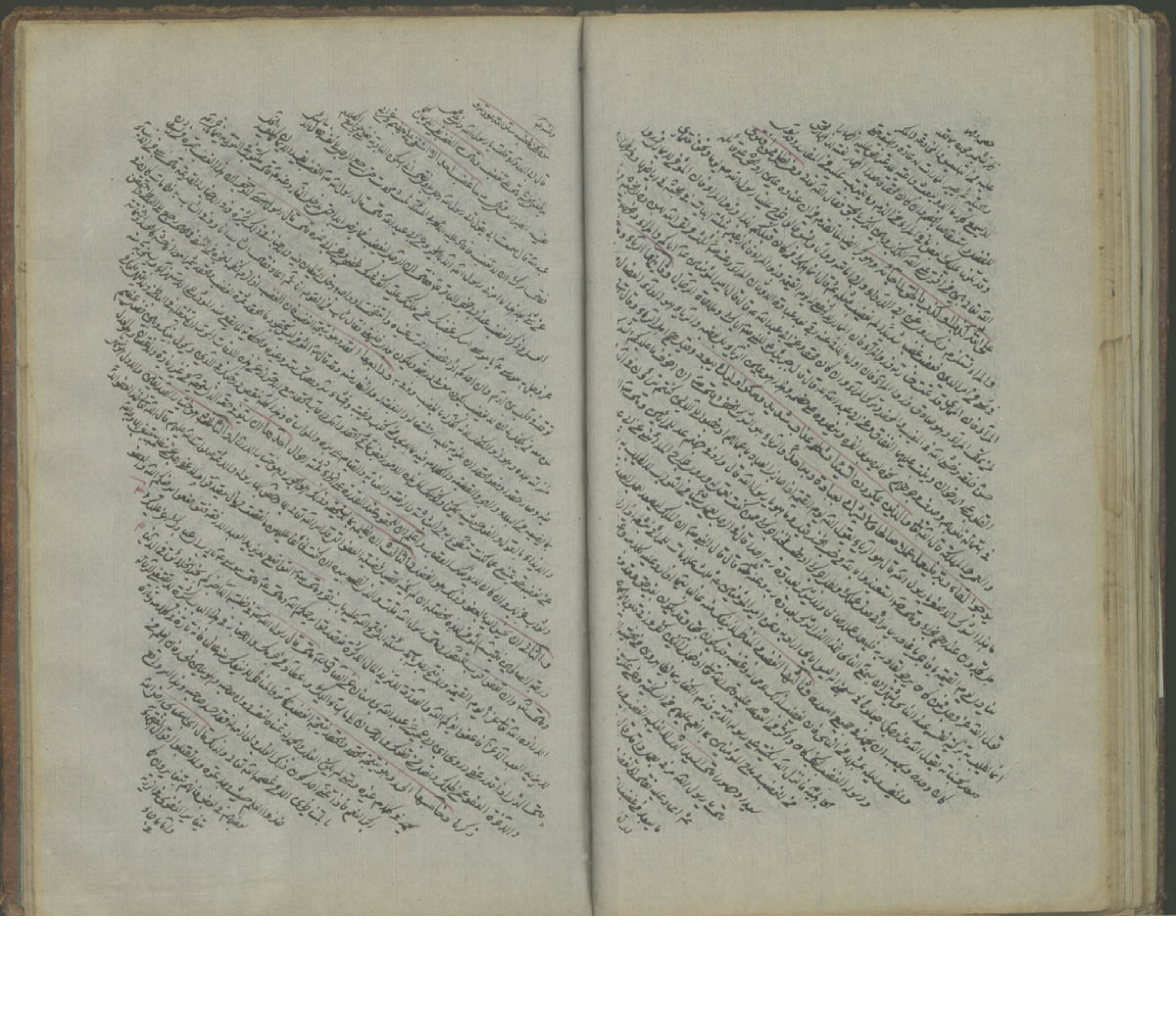


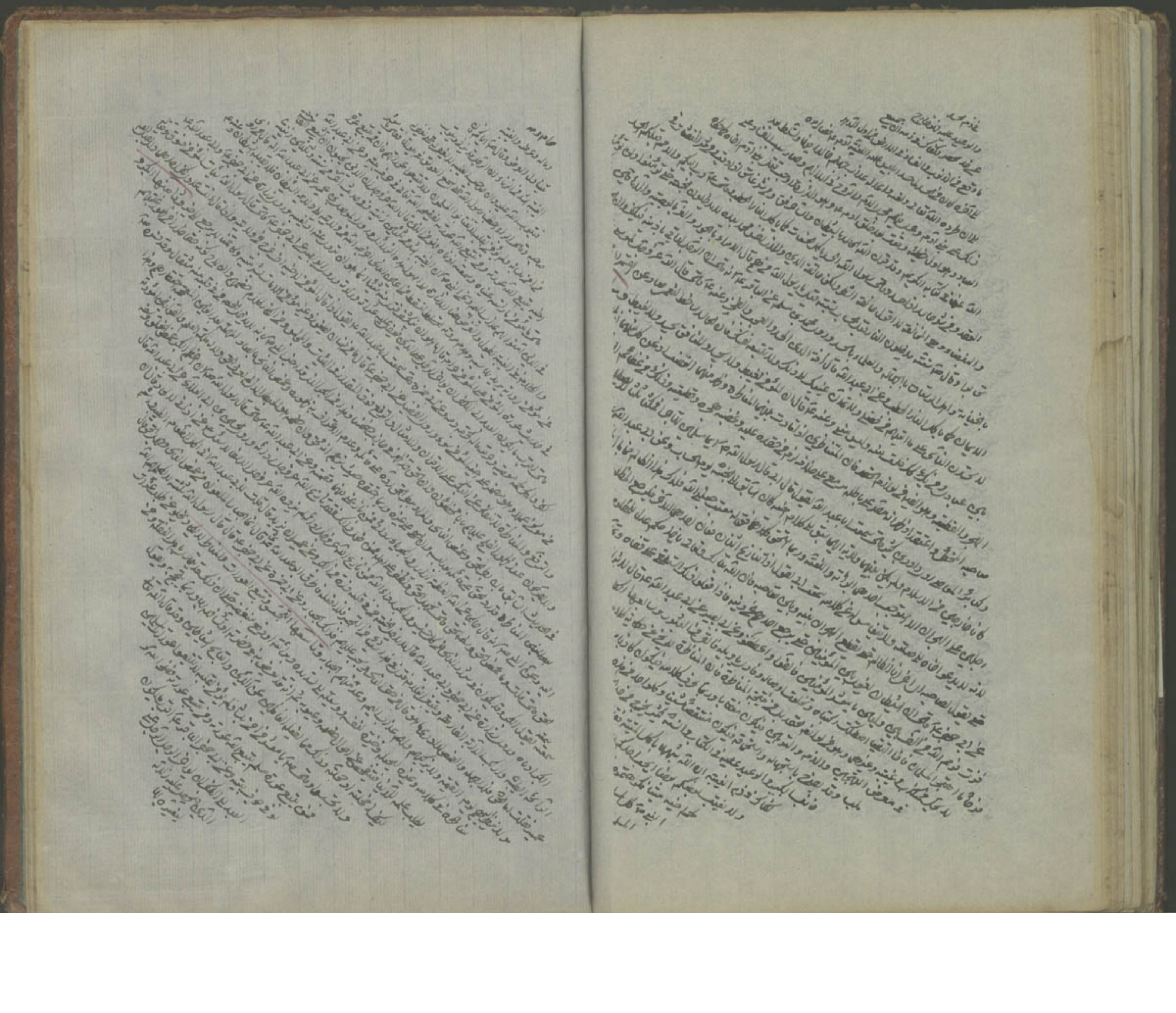


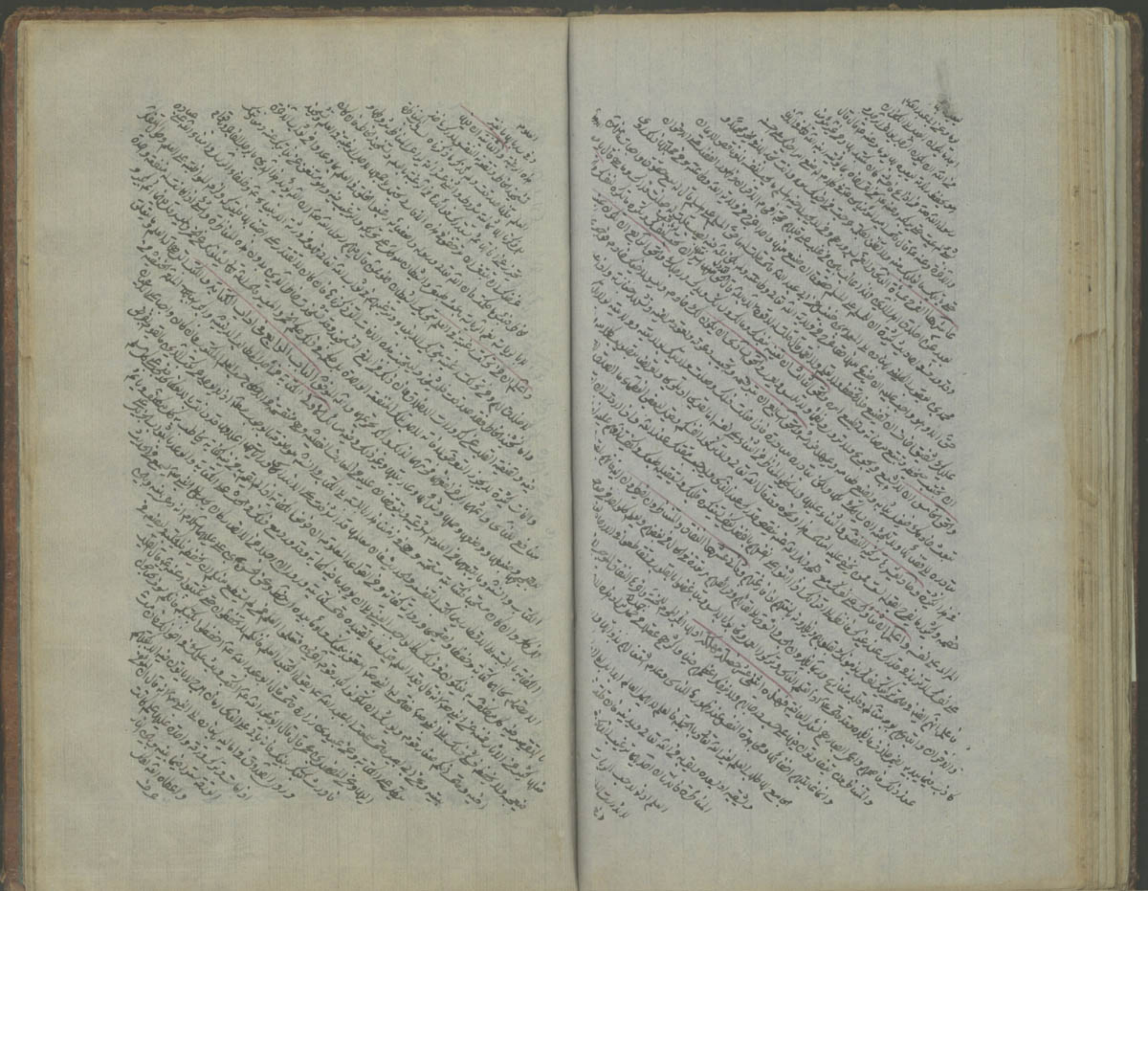


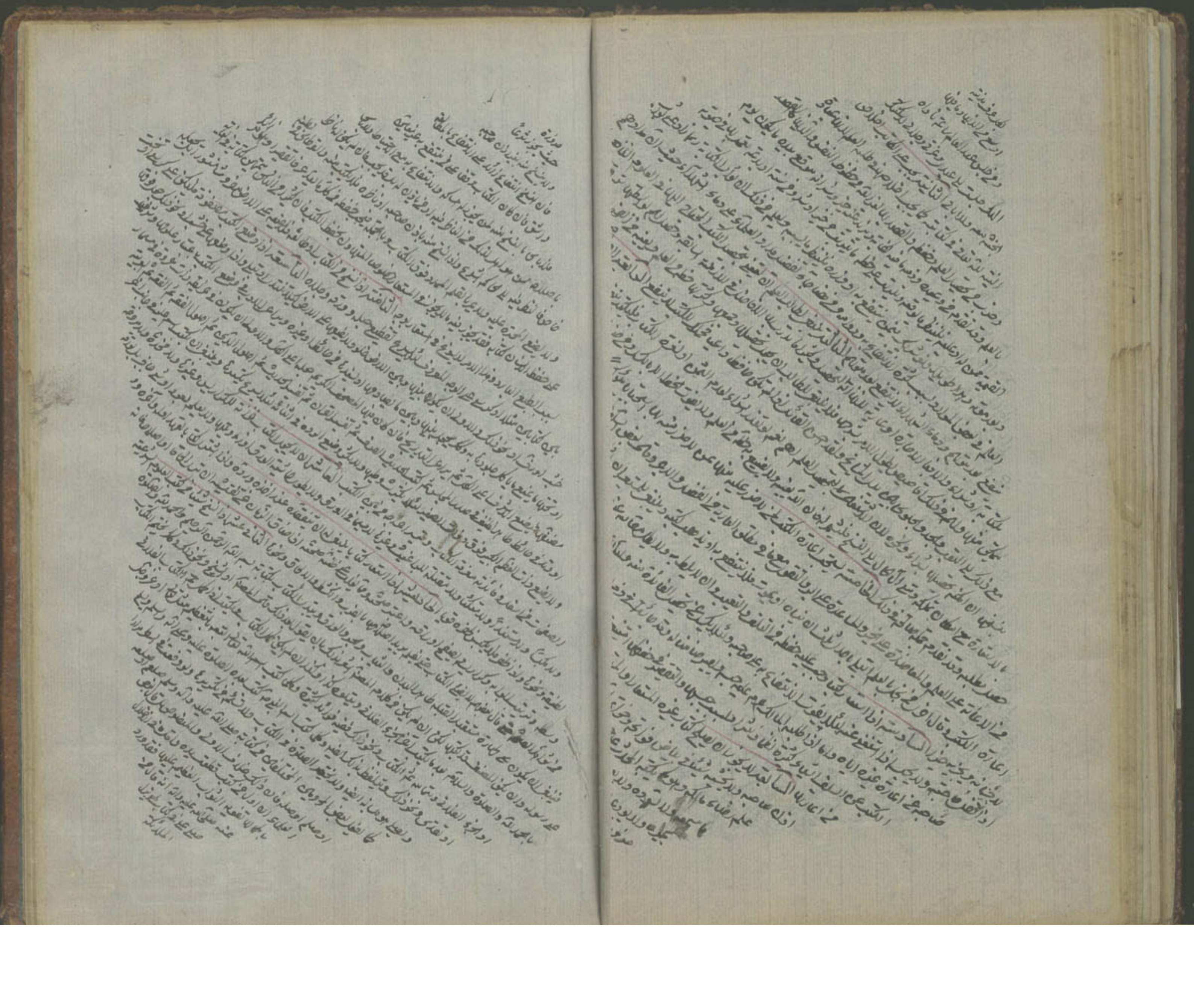


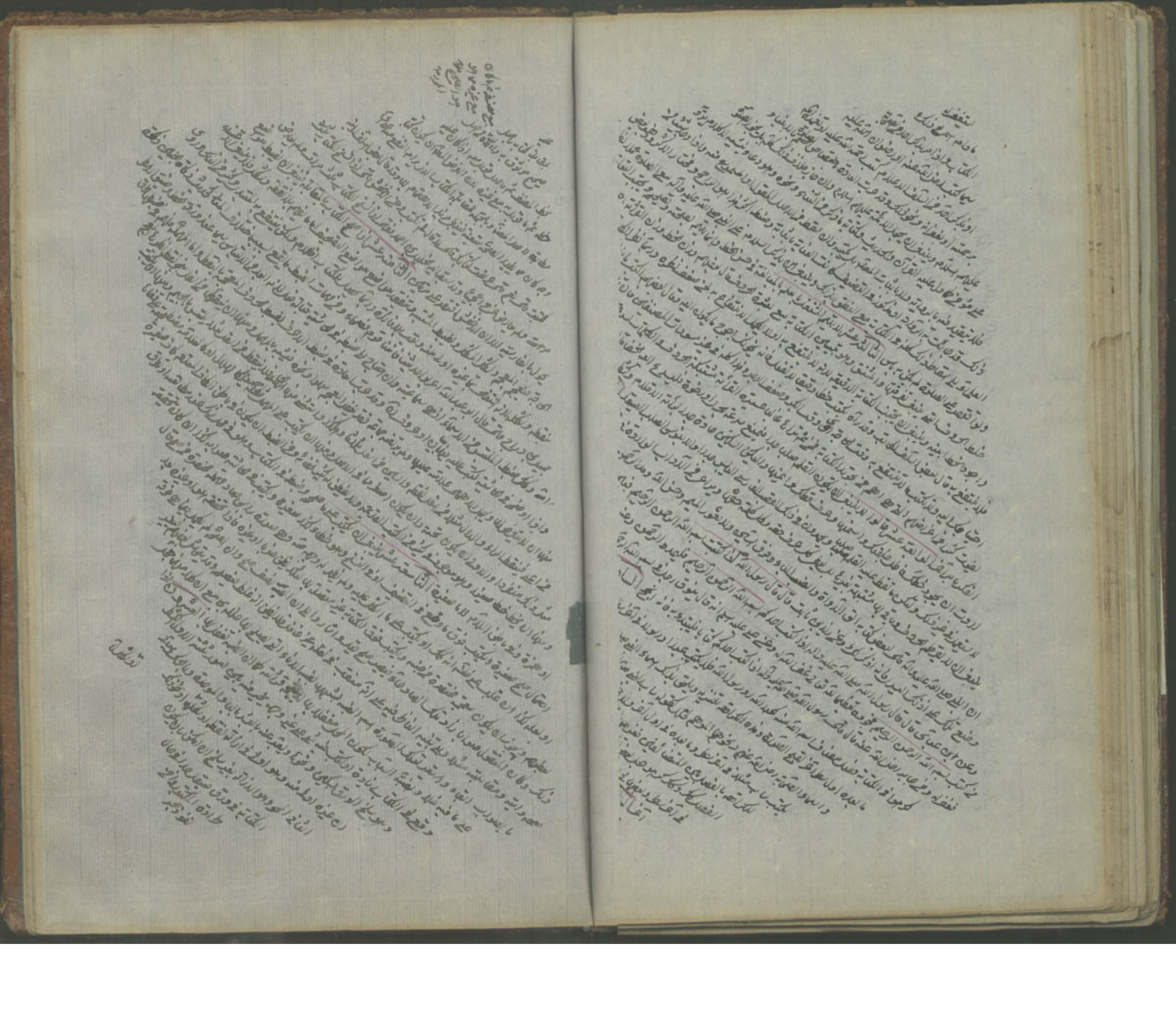


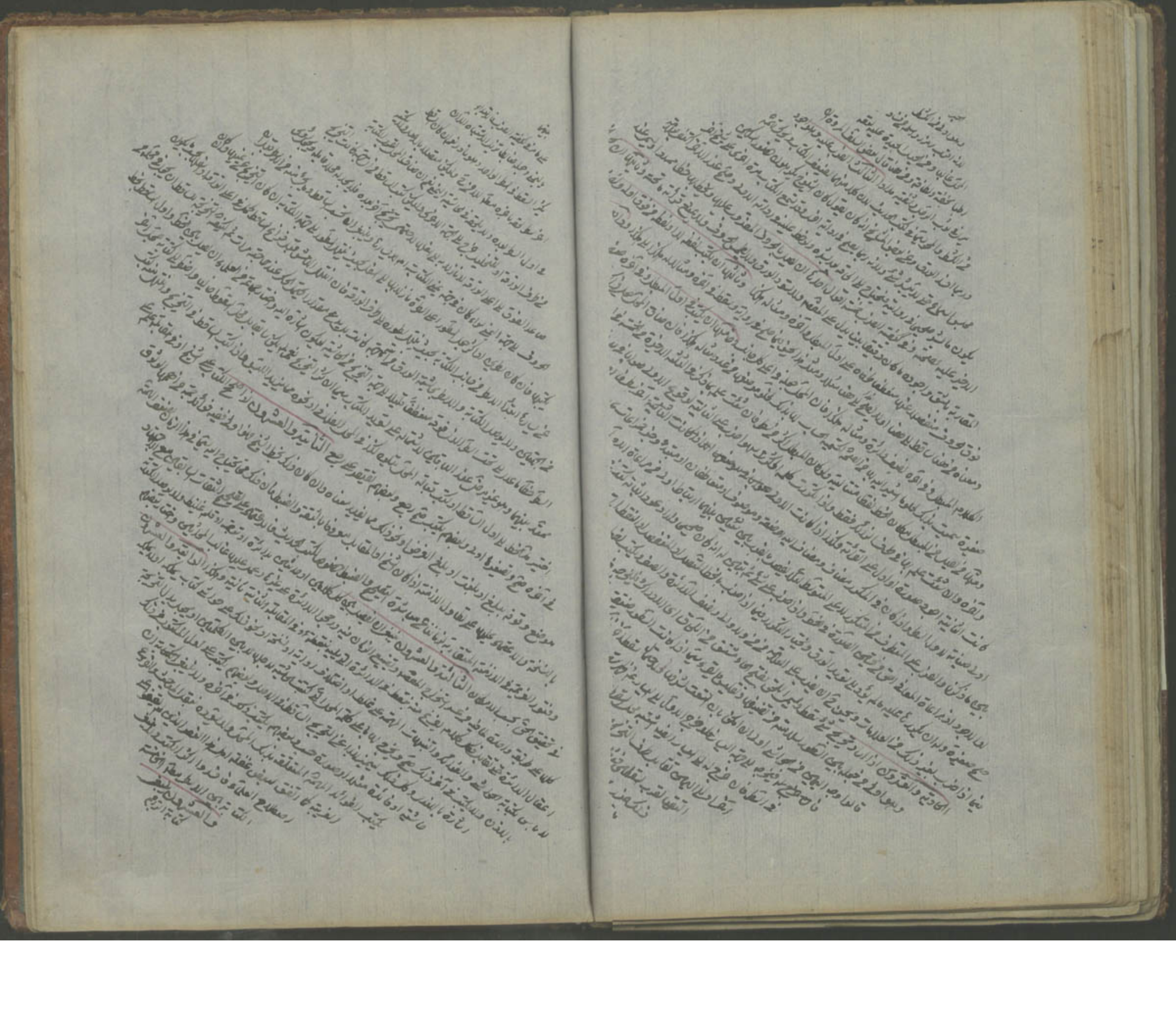


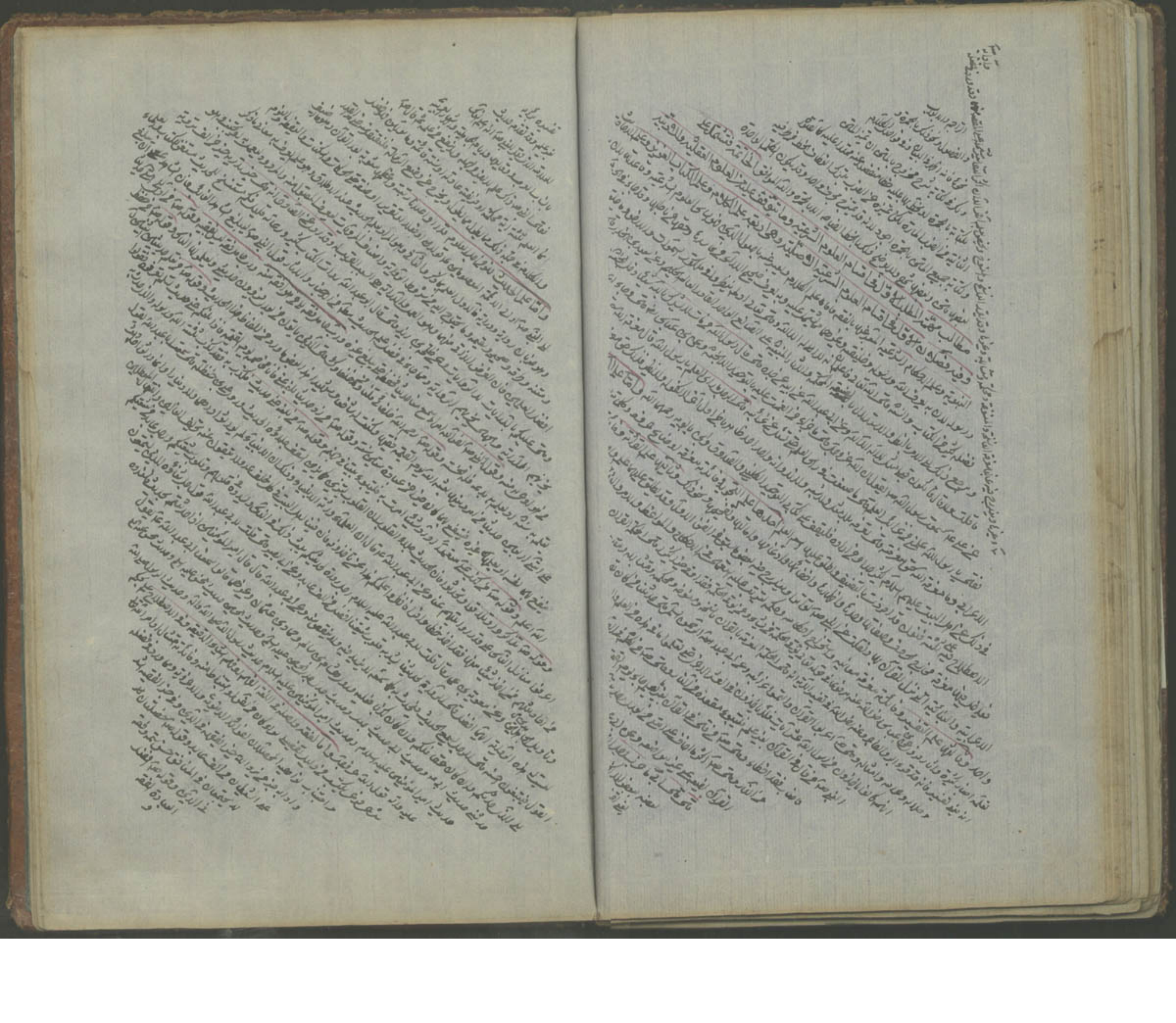


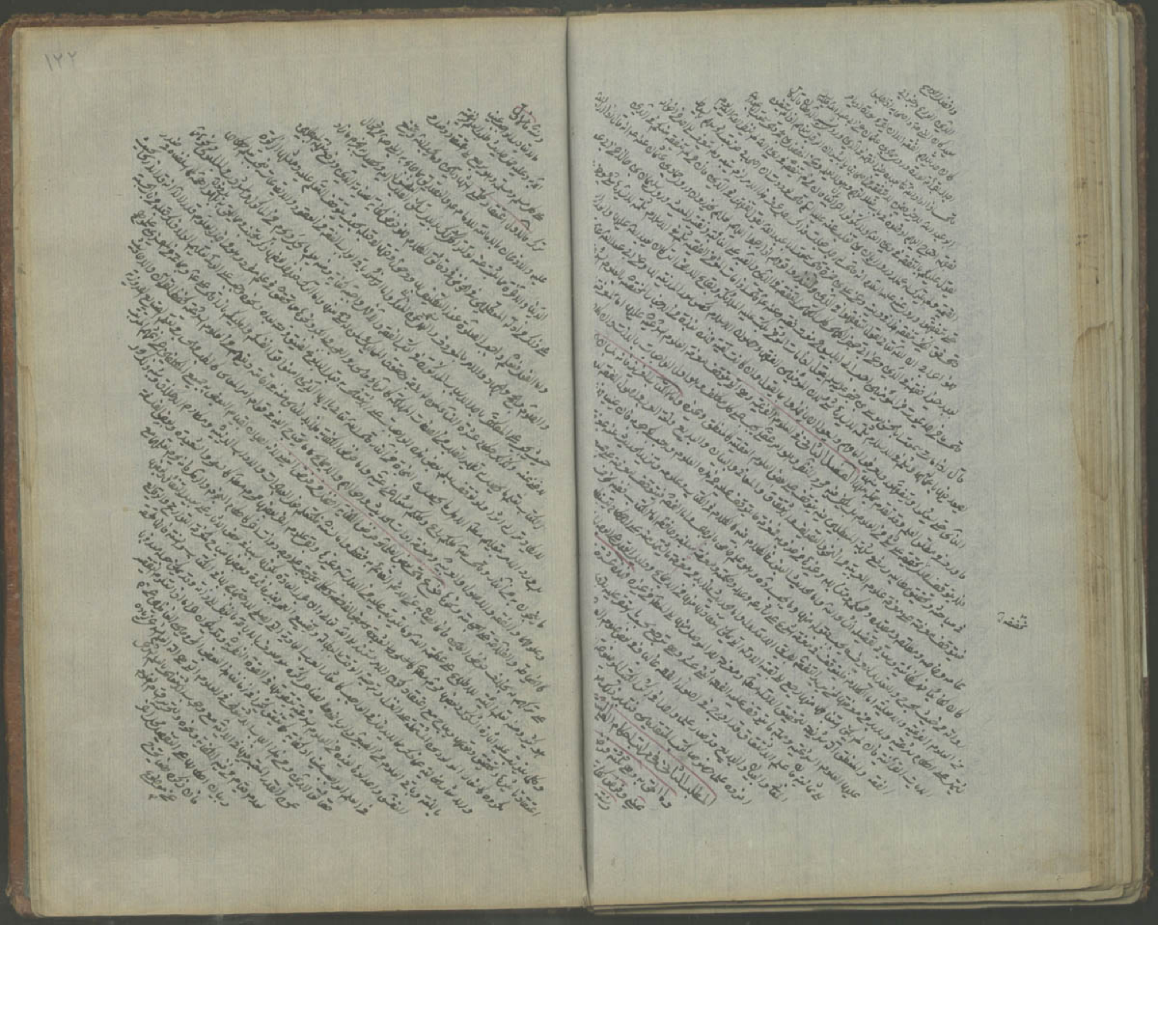


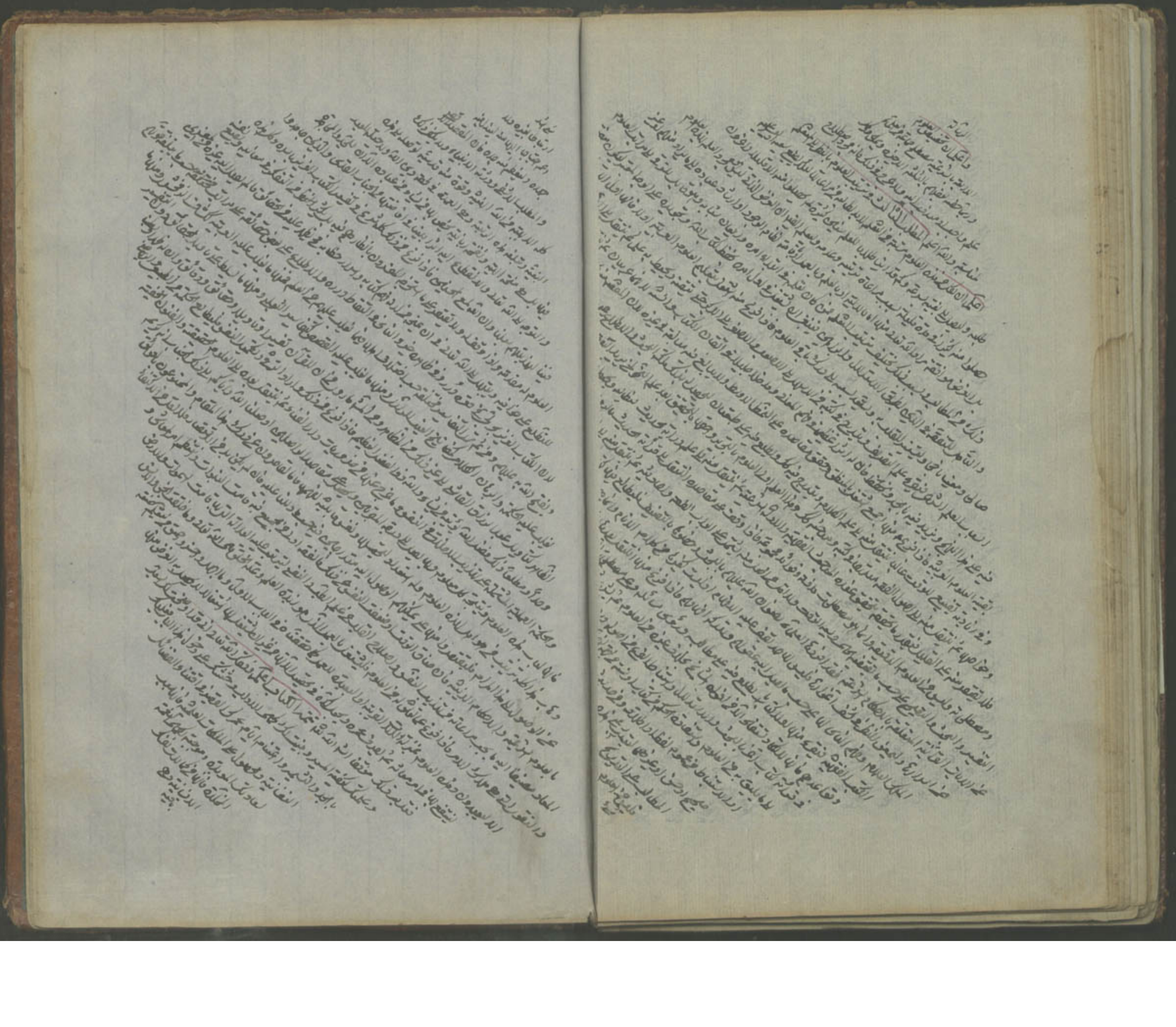


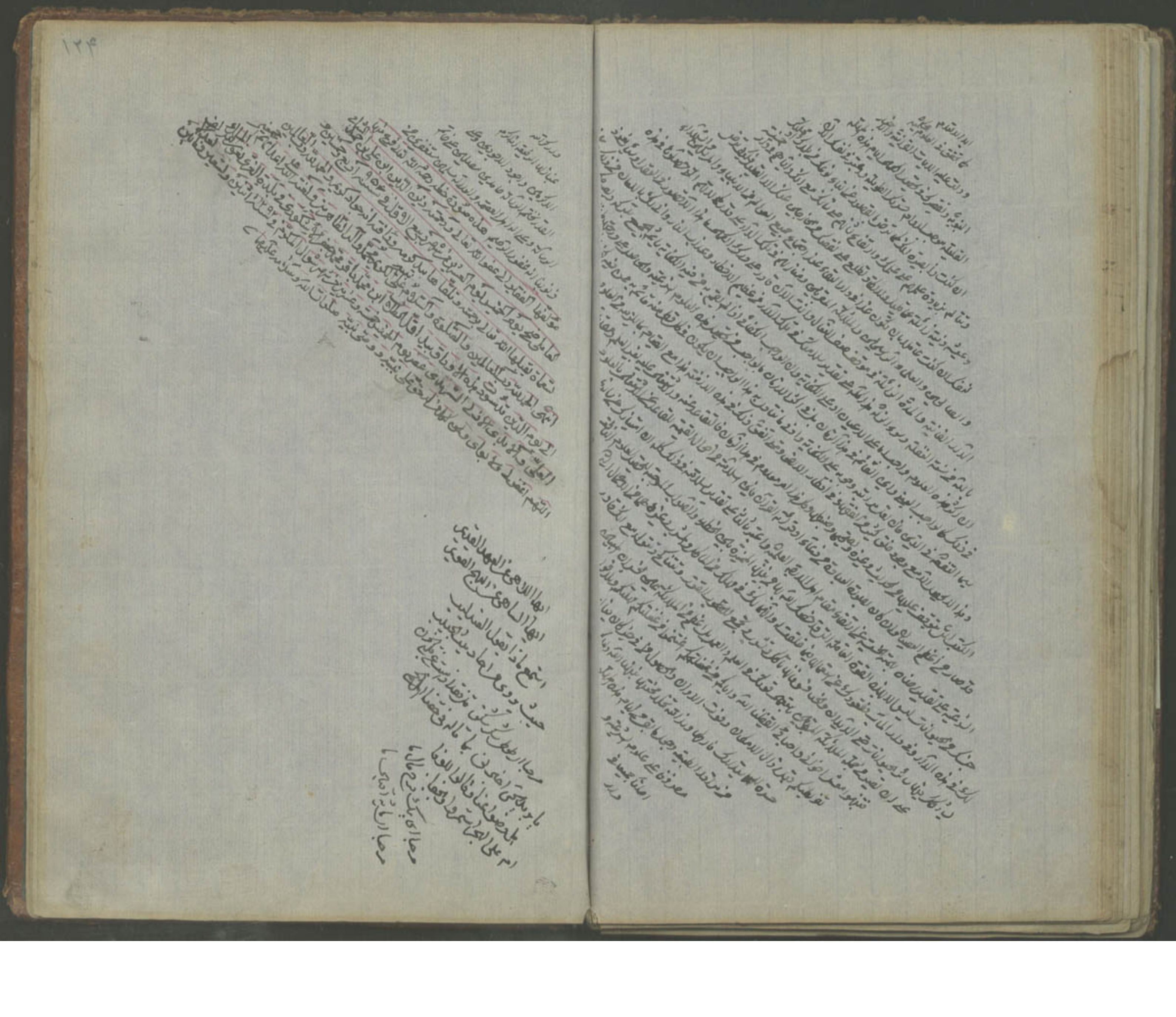


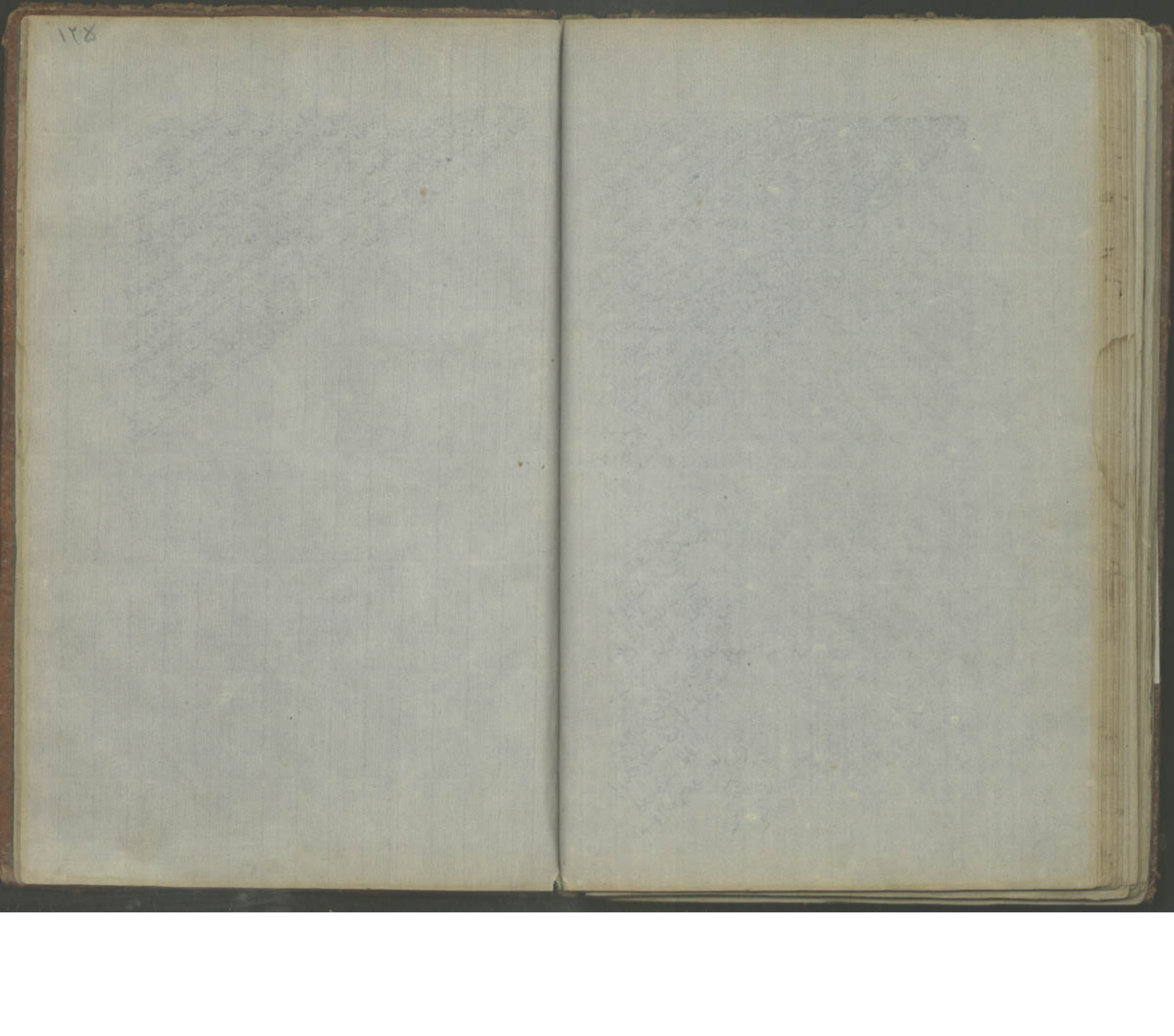


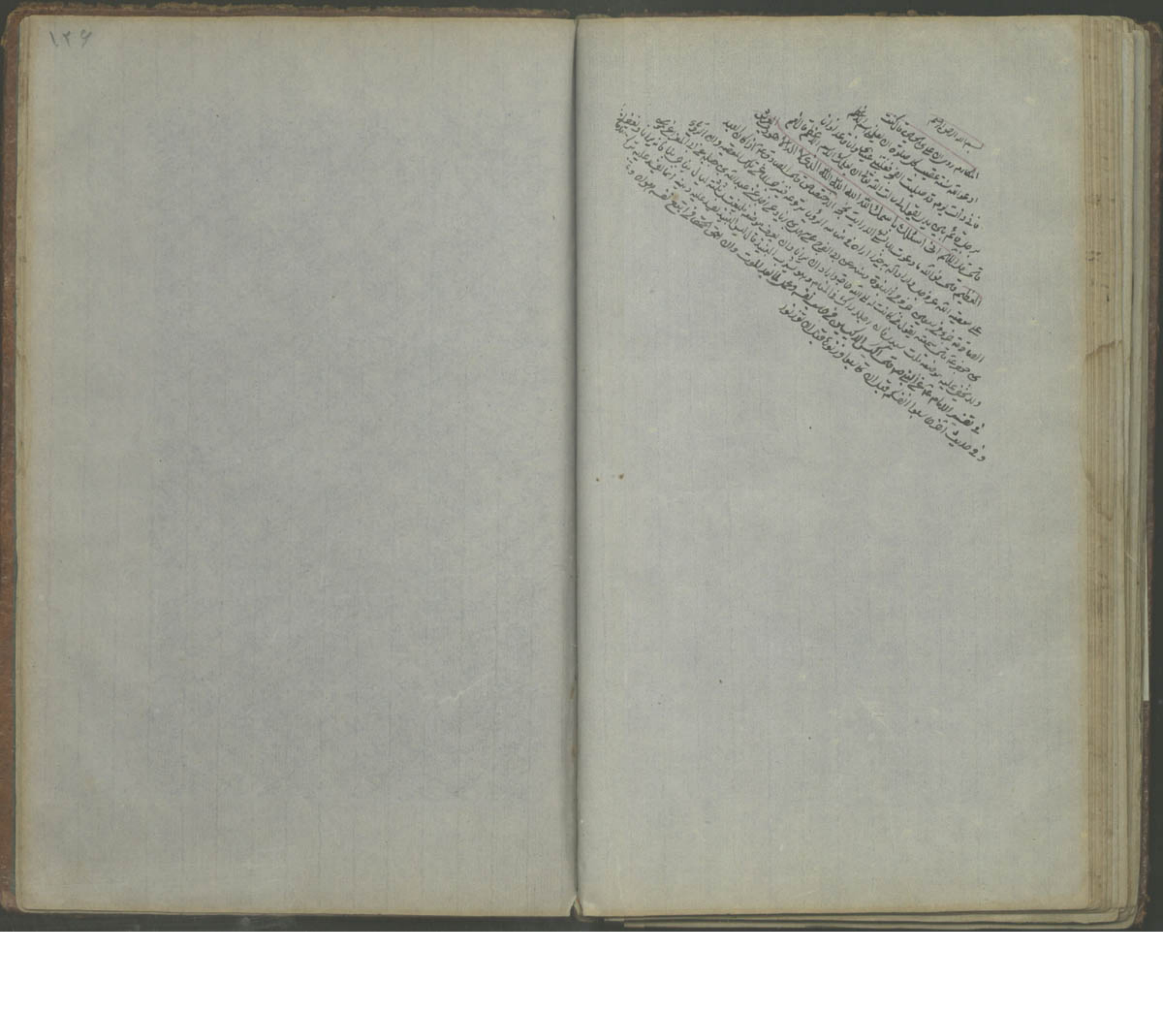












بسم الله الرحمن الرحيم

